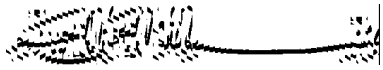
شرح حديث
جبريل
في تعليم الدِّين

تأليف

عبد المحسن بن حمد
العباد البدر



الحمد لله الذي رضي لنا الإسلامَ ديناً، وأتَمَّ علينا النِّعمةَ وأكملَ لنا الدِّين، وأشهد أن لا إله إلاَّ الله وحده لا شريك له، الملِك الحقّ المبين، وأشهد أنَّ محمداً عبده ورسوله الذي بعثه الله رحمة للعالَمين، فأدَّى الأمانة ونصح الأمَّة وبلَّغ البلاغَ المبين، اللهمَّ صلِّ وسلِّم وبارك عليه وعلى آله وأصحابه ومَن سلك سبيلَه واهتدى بهديه إلى يوم الدِّين.

أمَّا بعد، فقد كنت منذ فترة طويلة راغباً في كتابة شرح مستقلٍّ لحديث جبريل المشتمل على بيان الإسلام والإيمان والإحسان، وقد قال النَّبيُّ ﷺ في نهايته: « هذا جبريل أتاكم يعلِّمكم دينَكم »، وقد تحقَّق ذلك بفضل الله بإخراج هذا الشرح في هذا العام (1424هـ)، وقد جاء عن جماعة من أهل العلم بيان عظم شأن هذا الحديث، قال القاضي عياض كما في شرح النووي على صحيح مسلم (1/158):ـ « وهذا الحديث قد اشتمل على شرح جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة، من عقود الإيمان وأعمال الجوارح

وإخلاص السرائر والتحفظ من آفات الأعمال، حتى إنَّ علومَ الشريعة كلَّها راجعةٌ إليه ومتشعِّبةٌ منه، قال: وعلى هذا الحديث وأقسامه الثلاثة ألَّفنا كتابنا الذي سمَّيناه بالمقاصد الحسان فيما يلزم الإنسان؛ إذ لا يشذ شيءٌ من الواجبات والسنن والرغائب والمحظورات والمكروهات عن أقسامه الثلاثة، والله أعلم)).

وقال النووي (1/160):ـ ((واعلم أنَّ هذا الحديث يجمع أنواعاً من العلوم والمعارف والآداب واللطائف، بل هو أصل الإسلام، كما حكيناه عن القاضي عياض)).

وقال القرطبي كما في الفتح (1/125):ـ ((هذا الحديث يصلح أن يُقال له أم السنَّة؛ لِمَا تضمَّنه من جُمل علم السنَّة)).

وقال ابن دقيق العيد في شرح الأربعين: ((فهو كالأمِّ للسنَّة، كما سُمِّيت الفاتحة أم القرآن؛ لِمَا تضمَّنته من جمعها معاني القرآن)).

وقال ابن رجب في جامع العلوم والحكم (1/97): ((وهو حديث عظيم يشتمل على شرح الدِّين كلِّه، ولهذا قال النَّبيُّ ﷺ في آخره: (هذا جبريل أتاكم يعلِّمكم دينكم)، بعد أن شرح درجة الإسلام ودرجة الإيمان ودرجة الإحسان، فجعل ذلك كلَّه ديناً)).

وقد سَمَّيته ((**شرح حـديث جبريـل فـي تعليـم الدِّين**)).

وأسأل الله عزَّ وجلَّ أن ينفع به، وأن يوفِّـق الجميـع لتحصيل العلم النافع والعمل به، إنَّه سميع مجيب.

روى الإمام مسلم في صحيحه (8) بإسناده عن يحيى بن يَعمر قال: « كان أول من قال في القدر بالبصرة معبد الجهني، فانطلقت أنا وحميد ابن عبد الرحمن الحميري حاجَّين أو معتمرَين، فقلنا: لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فسألناه عمَّا يقول هؤلاء في القدر، فوُفِّق لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب داخلاً المسجد، فاكتنفته أنا وصاحبي، أحدنا عن يَمينه والآخر عن شماله، فظننت أنَّ صاحبي سيَكِل الكلامَ إليَّ، فقلت: أبا عبد الرحمن! إنَّه قد ظهر قِبَلَنا ناسٌ يقرؤون القرآن ويتقفَّرون العلمَ، وذكر من شأنهم، وأنَّهم يزعمون أن لا قَدر، وأنَّ الأمرَ أُنُف، قال: فإذا لقيت أولئك فأخبرْهم أنِّي بريء منهم، وأنَّهم بُرآء منِّي، والذي يحلف به عبد الله بن عمر! لو أنَّ لأحدهم مثل أُحُد ذهباً فأنفقه ما قَبل الله منه حتى يؤمنَ بالقدر، ثم قال: حدَّثني أبي عمر بن الخطاب، قال: بينما نحن عند رسول الله ﷺ ذات يوم إذ طَلَعَ علينا رجلٌ شديد بياض الثياب، شديد سواد الشعر، لا يُرى عليه أثرُ السفر ولا يعرفه منَّا أحدٌ، حتى جلس إلى النَّبيّ ﷺ، فأسنَد ركبتيه إلى ركبتيه، ووضع كفَّيه على فخذيه، وقال: يا محمد أخبرني عن الإسلام؟ فقال رسول الله ﷺ: الإسلامُ أن تشهدَ أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله ﷺ، وتقيم الصلاة، وتؤتي

الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعتَ إليه سبيلاً، قال: صدقتَ، قال: فعجبنا له يسأله ويصدِّقه، قال: فأخبرني عن الإيمان؟ قال: أن تؤمنَ بالله وملائكته وكُتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره، قال: صدقتَ، قال: فأخبرني عن الإحسان؟ قال: أن تعبدَ الله كأنَّك تراه، فإن لَم تكن تراه فإنَّه يراك، قال: فأخبرني عن الساعة؟ قال: ما المسئول عنها بأعلمَ من السائل، قال: فأخبرني عن أمَاراتِها؟ قال: أن تلدَ الأَمَةُ ربَّتَها، وأن ترى الحُفاةَ العُراة العالة رِعاء الشاءِ يتطاولون في البُنيان، قال: ثمَّ انطلق فلبثت مليًّا ثم قال لي: يا عمر أتدري مَن السائل؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: فإنَّه جبريل أتاكم يعلِّمُكم دينَكم)).

1 ـ حديث جبريل من هذه الطريق وبهذا اللفظ صدَّر به الإمام مسلم كتاب الإيمان الذي هو أول كتب صحيحه، وأوَّل حديث في صحيح البخاري حديث عمر ﷺ: ((إنَّما الأعمال بالنيَّات))، وقد صدَّر البغوي كتابيه مصابيح السنة وشرح السنة بأوَّل حديث في صحيح البخاري، وثنَّى بهذا الحديث الذي هو أوَّل حديث في صحيح مسلم، وتبعه على ذلك النووي في الأربعين، وتقدَّم في المقدِّمة ذكر أقوال بعض أهل العلم في بيان منزلة هذا الحديث وعظم شأنه.

2 ـ الحديث من مسند عمر، انفرد بإخراجه مسلم عن البخاري، وخرَّجه أيضاً كما في التعليق على جامع العلوم والحكم (1/94)، ومسند الإمام أحمد (367): أبو داود (4695)، والترمذي (2610)، والنسائي (8/97)، وابن ماجه (63)، وابن منده في الإيمان (1)، (14)، والطيالسي (ص:24)، وابن حبان (168)، (173)، والآجري في الشريعة (ص:188 ـ 189)، وأبو يعلى (242)، والبيهقي في دلائل النبوة (7/69 ـ 70)، وفي شعب الإيمان (3973)، والبغوي في شرح السنة (2)، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة (363 ـ 367)، وعبد الله ابن أحمد في السنة (901)، (908)، والبخاري في خلق أفعال العباد (190)، وابن خزيمة (2504).

واتفق البخاري (50) ومسلم (9) على إخراجه عن أبي هريرة، وقد رواه أيضاً عن رسول الله ﷺ خمسةٌ من الصحابة، ذكرهم الحافظ ابن حجر في فتح الباري (1/115 ـ 116)، وهم أبو ذر عند أبي داود والنسائي، وابن عمر عند أحمد والطبراني وأبي نعيم، وأنس عند البخاري في خلق أفعال العباد والبزار، وقال: « وإسناده حسن »، وجرير بن عبد الله البجلي عند أبي عوانة، وابن عباس وأبو عامر الأشعري عند أحمد، وقال: « وإسنادهما حسن ».

* * *

3 ـ في القصَّة التي أوردها مسلم قبل سياق الحديث عن يحيى بن يَعمر وحميد بن عبد الرحمن الحميري فوائد:

الأولى: أنَّ بدعةَ القول بنفي القَدَر ظهرت بالبصرة في عصر الصحابة في حياة ابن عمر، وكانت وفاته سنة (73هـ).

الثانية: رجوع التابعين إلى الصحابة في معرفة حكم ما يقع من أمور مشكلة، سواء كان ذلك في العقائد أو غيرها، وهذا هو الواجب على كلِّ مسلم أن يرجع في أمور دينه إلى أهل العلم؛ لقول الله عزَّ وجلَّ:

[illegible].

الثالثة: أنَّه يُستحبُّ للحُجَّاج والمعتمرين أن يستغلُّوا مناسبة ذهابهم إلى الحرمين للتفقُّه في الدِّين والرجوع إلى أهل العلم في معرفة ما يُشكل عليهم من أحكام دينهم، كما حصل من يحيى بن يَعمر وحُميد بن عبد الرحمن الحميري في هذه القصة، ومن النتائج الطيِّبة التي يظفر بها مَن وفَّقه الله تفقهُه في الدِّين والسلامة من الوقوع في الشرِّ، كما في صحيح

مسلم (191) عن يزيد الفقير قال: « كنتُ قد شَغَفَنِي رأيٌ من رأي الخوارج، فخرجنا في عِصابةٍ ذوي عدد نريد أن نحجَّ، ثمَّ نخرجَ على الناس، قال: فمررنا على المدينة فإذا جابر بن عبد الله يُحدِّث القومَ ـ جالسٌ إلى ساريةٍ ـ عن رسول الله ﷺ، قال: فإذا هو قد ذكر الجهنَّميِّين، قال: فقلتُ له: يا صاحبَ رسول الله! ما هذا الذي تُحدِّثون؟ والله يقول: [illegible]، فما هذا الذي تقولون؟ قال: فقال: أتقرأُ القرآنَ؟ قلتُ: نعم! قال: فهل سمعت بمقام محمد عليه السلام، يعني الذي يبعثه فيه؟ قلتُ: نعم! قال: فإنَّه مقام محمد ﷺ المحمود الذي يُخرج اللهُ به مَن يُخرج. قال: ثمَّ نعتَ وضعَ الصِّراط ومرَّ الناس عليه، قال: وأخاف أن لا أكون أحفظ ذاك. قال: غير أنَّه قد زعم أنَّ قوماً يَخرجون من النار بعد أن يكونوا فيها، قال: يعني فيخرجون كأنَّهم عيدان السماسم، قال: فيدخلون نهراً من أنهار الجنَّة فيغتسلون فيه، فيخرجون كأنَّهم القراطيس. فرجعنا، قلنا: وَيْحَكم! أَتَروْنَ الشيخَ يَكذِبُ على رسول الله ﷺ؟! فرجعنا، فلا ـ والله! ـ ما خرج منَّا غيرُ رَجل واحد، أو كما قال أبو نعيم ». وأبو نعيم هو الفضل بن دكين هو أحد رجال

الإسناد.

فهذه العصابة جاؤوا إلى الحجِّ وقد ابتُلوا بفهم خاطئ، وهو أنَّ أصحابَ الكبائر لا يخرجون من النار، وحملوا الآيات التي وردت في الكفَّار على المسلمين أيضاً، وهذا من عقيدة الخوارج، وقد أرادت هذه العصابة أن تظهر على الناس بهذه العقيدة الباطلة بعد الحج، لكن في هذه الرحلة الميمونة وفَّقهم الله للالتقاء بجابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما، فأوضح لهم فساد فهمهم، فعدلوا عمَّا كانوا عزموا عليه، ولم يخرج منهم بهذا الباطل إلاَّ واحد منهم.

الرابعة: في هذه القصة أنواع من الأدب، منها اكتناف أحد هذين الرَّجلين عبد الله بن عمر، فصار واحدٌ منهما عن يمينه، وواحد عن يساره، وفي ذلك قُرب كلِّ واحد منهما منه للتمكُّن من وعي ما يقوله ﷺ، ومنها مخاطبته بالكنية، وهو من حسن الأدب في الخطاب، ومنها مراعاة حقِّ الصاحب وعدم سبقه إلى الحديث إلاَّ إذا فهم منه ما يُشعر رضاه بذلك، ولعلَّ يحيى بن يَعمر رأى أنَّ صاحبَه سكت ولم يبدأ بالكلام مع عبد الله بن عمر، ففهم منه أنَّه ترك الحديث له.

الخامسة: أنَّ الاستفتاءَ وأخذَ العلم عن العالم

كما يكـون فـي حـال جلوسـه، يكـون أيضـاً فـي حـال مشيه؛ لأنَّ هذين التابعيين سألاَ ابنَ عمـر رضـي اللـه عنهما وأجابهما على ما سألاَ وهو يمشي، وفي صحيح البخاري في كتاب العلم: ((باب الفتيا وهو واقف على الدابة وغيرهـا))، و((بـاب السـؤال والفتيـا عنـد رمـي الجمار)).

السادسة: في جواب ابن عمر رضي اللـه عنهمـا لهذين السائلَين بيان خطورة بدعة القول بنفي القـدر السابق، قال ابن رجـب فـي جـامع العلـوم والحكـم (1/103 ـ 104): ((والإيمان بالقدر على درجتين:

إحداهما: الإيمانُ بأنَّ الله تعالى سبق في علمه مـا يعملـه العبـاد مـن خيـر وشـرٍّ وطاعـة ومعصـية قبـل خلقهم وإيجادهم، ومَن هو منهم من أهل الجنَّة، ومـن أهل النار، وأعدَّ لهم الثواب والعقـاب جـزاء لأعمـالهم قبل خلقهم وتكوينهم، وأنَّه كتب ذلك عنـده وأحصـاه، وأنَّ أعمـال العبـاد تجـري علـى مـا سـبق فـي علمـه وكتابه.

والدرجة الثانية: أنَّ الله تعـالى خلـق أفعـال عبـاده كلَّها من الكفر والإيمان والطاعة والعصـيان، وشـاءها منهـم، فهـذه الدرجـة يثبتهـا أهـل السـنَّة والجماعـة، ويُنكرهـا القدريـة، والدرجـة الأولـى أثبتهـا كـثيرٌ مـن القدرية، ونفاها غلاتُهم، كمعبد الجهني، الذي سُئل ابنُ

عمر عن مقالته، وكعمرو بن عُبيد وغيره.

وقد قال كثيرٌ من أئمَّة السلف: ناظروا القدرية بالعلم، فإن أقرُّوا به خُصموا، وإن جحدوه فقد كفروا. يريدون أنَّ مَن أنكر العلم القديم السابق بأفعال العباد وأنَّ الله قسمهم قبل خلقهم إلى شقيٍّ وسعيد، وكتب ذلك عنده في كتاب حفيظ، فقد كذَّب بالقرآن، فيكفر بذلك، وإن أقرُّوا بذلك وأنكروا أنَّ الله خلق أفعال عباده وشاءها وأرادها منهم إرادة كونية قدرية، فقد خُصموا؛ لأنَّ ما أقرُّوا به حجَّة عليهم فيما أنكروه، وفي تكفير هؤلاء نزاع مشهور بين العلماء، وأمَّا مَن أنكر العلم القديم، فنصَّ الشافعي وأحمد على تكفيره، وكذلك غيرهما من أئمَّة الإسلام)).

السابعة: أنَّ للشيطان في إضلال الناس وإغوائهم طريقين، فمَن كان منهم عنده تقصير وإعراض عن الطاعة حسَّن له الشهوات، وقد قال ﷺ: ((حُفَّت الجنَّة بالمكاره، وحُفَّت النار بالشهوات)) رواه البخاري (6487)، ومسلم (2822)، ويُقال لهذا مرض الشهوة، ومنه قوله تعالى: [illegible]، وأمَّا من كان من أهل

الطاعة والعبادة، أتاه الشيطان عن طريق الغلوِّ فيها وإلقاء الشبهات عليه، قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، وفي صحيح البخاري (4547)، ومسلم (2665) عن عائشة رضي الله عنها: أنَّ النَّبيَّ ﷺ تلا هذه الآية، فقال: «إذا رأيتم الذين يتَّبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمَّى الله فاحذروهم»، ويُقال لهذا مرض الشبهة، ومنه قوله تعالى: [illegible]، وقوله: [illegible]، وهؤلاء الذين سُئل عنهم ابن عمر وصفهم يحيى بن يعمر بأنَّهم أهل عبادة، فقال: «إنَّه ظهر قِبَلنا ناسٌ يقرؤون القرآن ويتقفَّرون العلم، وذكر من شأنهم»، وهؤلاء وأمثالهم من أهل البدع يأتيهم الشيطان لإغوائهم وإضلالهم عن طريق الشبهات.

الثامنة: جَمْعُ المفتي بين ذكر الحكم ودليله؛ فإنَّ عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ذكر رأيَه في هؤلاء وبراءته منهم، ثم ساق مستدِلاًّ على ذلك حديث

جبريل المشتمل على أنَّ من أصول الإيمان الإيمان بالقدر.

التاسعة: من طريقة الإمام مسلم ـ رحمه الله ـ المحافظة على الألفاظ في الأسانيد والمتون، وذكر الحديث كما هو دون تقطيع أو اختصار، ولهذا ساق حديث جبريل هنا بتمامه ولم يختصره فيقتصر على ذكر الإيمان بالقدر، قال الحافظ ابن حجر في ترجمة الإمام مسلم في تهذيب التهذيب: ((حصل لمسلم في كتابه حظٌّ عظيم مفرط لم يحصل لأحد مثله، بحيث إنَّ بعضَ الناس كان يفضِّله على صحيح محمد بن إسماعيل؛ وذلك لِمَا اختصَّ من جمع الطرق وجَودة السياق والمحافظة على أداء الألفاظ كما هي من غير تقطيع ولا رواية بمعنى، وقد نسج على منواله خلق من النيسابوريِّين فلم يبلغوا شأوه، وحفظتُ منهم أكثرَ من عشرين إماماً مِمَّن صنَّف المستخرج على مسلم، فسبحان المعطي الوهَّاب!)).

* * *

4 ـ قوله: ((بينما نحن عند رسول الله ﷺ ذات يوم إذ طَلَعَ علينا رجلٌ شديد بياض الثياب، شديد سواد الشعر، لا يُرى عليه أثرُ السفر ولا يعرفه منَّا أحدٌ، حتى جلس إلى النَّبيّ ﷺ، فأسنَد ركبتيه إلى ركبتيه، ووضع كفَّيه على فخذيه))، ثم سأله عن

الإسلام والإيمان والإحسان والساعة وأماراتها، وقال بعد ذلك: ((فإنَّه جبريل أتاكم يعلِّمكم دينَكم)) فيه فوائد:

الأولى: جاء في صحيح البخاري (50) ومسلم (9) عن أبي هريرة قال: ((كان النَّبيُّ ﷺ بارزاً يوماً للناس))، وفي سنن أبي داود (4698) بإسناد صحيح عن أبي ذر وأبي هريرة قالا: ((كان رسول الله ﷺ يجلس بين ظهراني أصحابه، فيجيء الغريب فلا يدري أيَّهم هو حتى يسأل، فطلبنا إلى رسول الله ﷺ أن نجعلَ له مجلساً يعرفه الغريب إذا أتاه، قال: فبنينا له دكاناً من طين، فجلس عليه، وكنَّا نجلس بجنبتيه))، وفي هذا دليلٌ على أنَّه ينبغي للمعلِّم أن يكون على مكان مرتفع لكي يُعرف وليراه الحاضرون جميعاً، لا سيما إذا كان الجمعُ كثيراً، فيتمكَّن الجميعُ من الاستفادة منه.

الثانية: أنَّ الملائكةَ تأتي إلى البشر على شكل البشر، ومثل ذلك ما جاء في القرآن من مجيء جبريل إلى مريم في صورة بشر، ومجيء الملائكة إلى إبراهيم ولوط في صورة بشر، وهم يتحوَّلون بقدرة الله عزَّ وجلَّ عن الهيئة التي خُلقوا عليها إلى هيئة البشر، وقد قال الله عزَّ وجلَّ في خلق الملائكة:

[illegible]، وفي صحيح البخاري (4857)، ومسلم (280) أنَّ النَّبيَّ ﷺ رأى جبريل وله ستمائة جناح، ومثل الملائكة في المجيء على هيئة البشر: الجنُّ، كما ثبت في صحيح البخاري (2311) عن أبي هريرة ﷺ في قصَّة الذي يأتي إليه ويحثو من الطعام، وكما تأتي الجنُّ على هيئة البشر؛ فإنَّها تأتي على هيئة الحيَّات، كما في صحيح مسلم (2236).

والملائكةُ والجنُّ وهم على هيئتهم يَرون البشرَ من حيث لا يرونهم، وقد قال الله عزَّ وجلَّ عن الجنِّ: [illegible].

الثالثة: ليس في مجيء جبريل على هيئة البشر دليلٌ لِمَا حدث في هذا الزمان من التمثيل الذي هو نوع من الكذب؛ لأنَّ جبريل تحوَّل بقدرة الله وإذنه عزَّ وجلَّ عن هيئته التي خُلق عليها وله ستمائة جناح إلى هيئة بشر.

الرابعة: في مجيء جبريل إلى رسول الله ﷺ وجلوسه بين يديه بيان شيء من آداب طلبة العلم عند المعلِّم، وأنَّ السائلَ لا يقتصر سؤاله

على أمور يجهل حكمها، بل ينبغي له أن يسأل غيرَه وهو عالِم بالحكم ليسمع الحاضرون الجواب، ولهذا نسب إليه الرسول ﷺ في آخر الحديث التعليم، حيث قال: « فإنَّه جبريل أتاكم يعلِّمكم دينكم »، والتعليم حاصلٌ من النَّبيِّ ﷺ؛ لأنَّه هو المباشر له، ومضافٌ إلى جبريل؛ لكونه المتسبِّب فيه، وفي صحيح مسلم (10) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: « سلوني، فهابوه أن يسألوه »، فجاء رجل فسأله، وفي آخره قال ﷺ: « هذا جبريل أراد أن تعلَّموا إذ لَم تسألوا ».

الخامسة: لم يَرِد في الصحيحين سلام جبريل عند مجيئه إلى النَّبيّ ﷺ، وفي حديث أبي هريرة وأبي ذر عند أبي داود الذي أشرت إليه قريباً: « فأقبل رجل ـ فذكر هيئته ـ حتى سلم من طرف السِّماط، فقال: السلام عليك يا محمد، قال: فردَّ عليه النَّبيُّ ﷺ ».

السادسة: قال الحافظ ابن حجر في الفتح (1/116 ـ 117):ـ « فإن قيل: كيف عرف عمر أنَّه لم يعرفه أحدٌ منهم؟ أجيب بأنَّه يحتمل أن يكون استند في ذلك إلى ظنِّه، أو إلى صريح قول الحاضرين، قلت: وهذا الثاني أولى، فقد جاء كذلك في رواية عثمان بن غياث، فإنَّ فيها: فنظر القوم بعضهم إلى

بعض، فقالوا: ما نعرف هذا »، وهذه الرواية في المسند للإمام أحمد (184).

السابعة: ذكر النووي في شرح مسلم (1/157) أنَّ الضمير في « فخذيه » يرجع إلى جبريل، وقال غيرُه: إنَّه يرجع إلى النَّبيّ ﷺ، قال الحافظ في الفتح (1/116): « وفي رواية لسليمان التيمي: ليس عليه سحناء السفر، وليس من البلد، فتخطَّى حتى برَك بين يدي النَّبيّ ﷺ كما يجلس أحدُنا في الصلاة، ثم وضع يده على ركبتي النَّبيّ ﷺ، وكذا في حديث ابن عباس وأبي عامر الأشعري: (ثم وضع يده على ركبتي النَّبيِّ ﷺ) فأفادت هذه الرواية على أنَّ الضمير في قوله: (على فخذيه) يعود على النَّبيّ ﷺ، وبه جزم البغوي وإسماعيل التيمي لهذه الرواية، ورجَّحه الطيبي بحثاً؛ لأنَّه نسق الكلام، خلافاً لِمَا جزم به النووي، ووافقه التوربشتي؛ لأنَّه حمله على أنَّه جلس كهيئة المتعلِّم بين يدي من يتعلَّم منه، وهذا وإن كان ظاهراً من السياق لكن وضعه يديه على فخذ النَّبيِّ ﷺ صنيع منبِّه للإصغاء إليه، وفيه إشارة لِمَا ينبغي للمسؤول من التواضع والصَّفح عمَّا يبدو من جفاء السائل، والظاهر أنَّه أراد بذلك المبالغة في تعمية أمره ليقوى الظنُّ بأنَّه من جُفاة الأعراب، ولهذا تخطَّى الناسَ

حتى انتهى إلى النَّبيِّ ﷺ))، وفي سنن النسائي (4991) أنَّه وضع يده على ركبتي رسول الله ﷺ.

* * *

5 ـ قوله: ((وقال: يا محمد أخبرني عن الإسلام؟ فقال رسول الله ﷺ: الإسلامُ أن تشهدَ أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعتَ إليه سبيلاً، قال: صدقت، قال: فعجبنا له يسأله ويصدِّقه))، فيه فوائد:

الأولى: أجاب النَّبيُّ ﷺ جبريل عندما سأله عن الإسلام بالأمور الظاهرة، وعندما سأله عن الإيمان، أجابه بالأمور الباطنة، ولفظَا الإسلام والإيمان من الألفاظ التي إذا جُمع بينها في الذِّكر فُرِّق بينها في المعنى، وقد اجتمعا هنا، ففُسِّر الإسلام بالأمور الظاهرة، وهي مناسبة لمعنى الإسلام، وهو الاستسلام والانقيادُ لله تعالى، وفسِّر الإيمان بالأمور الباطنة، وهي المناسبة لمعناه، وهو التصديق والإقرار، وإذا أُفرد أحدُهما عن الآخر شمل المعنيين جميعاً: الأمور الظاهرة والباطنة، ومن مجيء الإسلام مفرداً قول الله عزَّ وجلَّ: [illegible]

الإيمان مفرداً قول الله عزَّ وجلَّ: [illegible]

[illegible]

[illegible]، ونظير ذلك كلمتا الفقير والمسكين، والبر والتقوى وغير ذلك.

الثانية: أوَّل الأمور التي فُسِّر بها الإسلام شهادة أن لا إله إلاَّ الله، وشهادة أنَّ محمداً رسول الله ﷺ، وهاتان الشهادتان متلازمتان، وهما لازمتان لكلِّ إنسيٍّ وجنيٍّ من حين بعثته ﷺ إلى قيام الساعة، فمَن لم يؤمن به ﷺ كان من أصحاب النار؛ لقوله ﷺ: ((والذي نفس محمد بيده! لا يسمع بي أحدٌ من هذه الأمَّة يهودي ولا نصراني، ثم يموت ولم يؤمن بالذي أُرسلت به إلاَّ كان من أصحاب النار)) رواه مسلم (240).

وشهادة أن لا إله إلاَّ الله معناها لا معبود حقٌّ إلاَّ الله، وكلمة الإخلاص تشتمل على ركنين: نفي عام في أولها، وإثبات خاص في آخرها، ففي أوَّلها نفي العبادة عن كلِّ من سوى الله، وفي آخرها إثبات العبادة لله وحده لا شريك له، وخبر ((لا)) النافية للجنس تقديره ((حق))، ولا يصلح أن يُقدَّر ((موجود))؛ لأنَّ الآلهة الباطلة موجودةٌ وكثيرة، وإنَّما المنفيُّ الألوهية الحقَّة، فإنَّها منتفيَةٌ عن كلِّ من سوى الله، وثابتة لله وحده.

ومعنى شهادة أنَّ محمداً رسول الله، أن يُحبَّ

فوق محبَّة كلِّ محبوب من الخلق، وأن يُطاع في كـلِّ ما يأمر به، ويُنتهى عن كلِّ ما نهـى عنـه، وأن تُصـدَّق أخبـاره كلُّهـا، سـواء كـانت ماضـيةً أو مسـتقبلةً أو موجودةً، وهي غير مشاهدة ولا معاينة، وأن يُعبد اللـه طبقاً لِمَا جاء به من الحقِّ والهدى.

وإخلاصُ العمل لله واتّباع ما جاء به رسول الله ﷺ همـا مقتضـى شـهادة أن لا إلـه إلاَّ اللـه وأنَّ محمـداً رسول الله، وكلُّ عمل يُتقـرَّب بـه إلـى اللـه لا بـدَّ أن يكون خالصاً لله ومطابقاً لسنة رسـول اللـه ﷺ، فـإذا فُقد الإخلاصُ لم يُقبل العمل؛ لقول اللـه عـزَّ وجـلَّ: ﴿ ﴾ ﴿ ﴾، وقـوله تعالى في الحديث القدسي: ((أنا أغنى الشـركاء عـن الشرك، مَن عمل عملاً أشرك فيه معي غيـري تركتـه وشـركه)) رواه مسـلم (2985)، وإذا فُقـد الاتِّبـاع رُدَّ العمل؛ لقوله ﷺ: ((مَن أحدث في أمرنا هذا ما ليـس منـه فهـو رد)) رواه البخـاري (2697)، ومسـلم (1718)، وفي لفـظ لمسـلم: ((مـن عمـل عملاً ليـس عليه أمرنا فهو رد))، وهذه الجملـة أعـمُّ مـن الأولـى؛ لأنَّها تشمل مَن فعـل البدعـة وهـو مُحـدثٌ لهـا، ومَـن فعلَها متابعاً لغيره فيها.

ولا يُقال: إنَّ العمل إذا كان خالصـاً للـه، ولَـم يكـن

مبنيًّا على سنَّة، وكان قصدُ صاحبه حسناً أنَّه محمود ونافعٌ لصاحبه، ومِمَّا يدلُّ على ذلك أنَّ الرسول الكريم ﷺ قال للصحابيِّ الذي ذبح أضحيتَه قبل صلاة العيد: ((شاتُك شاة لحم))، فلَم يعتبرها رسول الله ﷺ أضحية؛ لأنَّها ذبحت قبل ابتداء وقت الذبح الذي يبدأ بعد صلاة العيد، والحديث أخرجه البخاري (5556) ومسلم (1961)، وقد قال الحافظ في شرحه في الفتح (10/17):ـ ((قال الشيخ أبو محمد بن أبي جمرة: وفيه أنَّ العمل وإن وافق نيَّة حسنة لَم يصح إلاَّ إذا وقع على وفق الشرع)).

وفي سنن الدارمي (1/68 ـ 69) أنَّ عبد الله بن مسعود ﷺ وقف على أناس في المسجد متحلِّقين وبأيديهم حصى، يقول أحدُهم: كبِّروا مائة، فيكبِّرون مائة، فيقول: هلِّلوا مائة، فيُهلِّلون مائة، ويقول: سبِّحوا مائة، فيُسبِّحون مائة، فقال: ((ما هذا الذي أراكم تصنعون؟ قالوا: يا أبا عبد الرحمن! حصى نعدُّ به التكبير والتهليل والتسبيح، قال: فعُدُّوا سيِّئاتكم فأنا ضامن أن لا يضيع من حسناتكم شيء، وَيْحكم يا أمَّة محمد! ما أسرع هلكتكم! هؤلاء صحابةُ نبيِّكم ﷺ متوافرون، وهذه ثيابه لَم تَبْلَ، وآنيته لم تُكسر، والذي نفسي بيده! إنَّكم لعلى مِلَّة هي أهدى من ملَّة محمد ﷺ أو مفتتحو باب ضلالة؟! قالوا: والله يا أبا

عبد الرحمن! ما أردنا إلاَّ الخير، قال: وكم من مريد للخير لن يُصيبه))، وهذا الأثر أورده الألباني في السلسلة الصحيحة (2005).

الثالثة: أهمُّ أركان الإسلام الخمسة بعد الشهادتين الصلاة، وقد وصفها رسول الله ﷺ بأنَّها عمود الإسلام، كما في حديث وصيَّته ﷺ لمعاذ بن جبل، وهو الحديث التاسع والعشرون من الأربعين النووية، وأخبر أنَّها آخر ما يُفقد من الدِّين، وأوَّل ما يُحاسَب عليه العبد يوم القيامة، انظر: السلسلة الصحيحة للألباني (1739)، (1358)، (1748)، وأنَّ بها التمييز بين المسلم والكافر، رواه مسلم (134).

ومِمَّا يدلُّ على أهميَّة شأن الصلاة أيضاً أنَّ الله فرض الصلوات الخمس على رسول الله ﷺ ليلة الإسراء وهو في السماء، كما جاء ذلك في أحاديث الإسراء، وأنَّ أهلَ سَقَر يُجيبون عن أسباب دخولهم سقر بقولهم: ﴿ ﴾ الآيات، وأنَّ الصلاةَ تنهى عن الفحشاء والمنكر، كما قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ ﴾، وهي من آخر ما أوصى به رسول الله ﷺ، فعن أمِّ سلمة: ((أنَّ رسول الله ﷺ كان يقول في مرضه الذي توفي فيه: الصلاة وما ملكت أيمانكم، فما زال يقولها

حتى ما يفيض بها لسانه))، وعن أنس بن مالك قال: ((كانت عامة وصيَّة رسول الله ﷺ حين حضرته الوفاة وهو يغرغر بنفسه: الصلاة وما ملكت أيمانكم))، وعن علي بن أبي طالب قال: ((كان آخر كلام النَّبيِّ ﷺ: الصلاة وما ملكت أيمانكم))، وهي أحاديث صحيحة، رواها ابن ماجه (1625)، (2697)، (2698)، وغيرُه.

وأيضاً فإنَّ الله لَمَّا ذكر صفات المؤمنين في سورتي المؤمنون والمعارج بدأها بالصلاة وختمها بالصلاة، فقال في سورة المؤمنون: [illegible]، وقال في آخرها: [illegible]، وقال في سورة المعارج: [illegible]، وقال في آخرها: [illegible].

وإقامة الصلاة تكون على حالتين: إحداهما واجبة، وهو أداؤها على أقلِّ ما يحصل به فعل الواجب وتبرأ به الذِّمَّة، ومستحبَّة، وهو تكميلها وتتميمها بالإتيان بكلِّ ما هو مستحبٌّ فيها.

وهذه الصلوات الخمس لازمةٌ لكلِّ بالغ عاقل من الرِّجال والنساء، ما دامت الروح في الجسد، ويجب

على الرِّجال أداؤها جماعة في المساجد، ويدلُّ لـذلك قوله ﷺ: « والـذي نفسـي بيـده لقـد هممـتُ أن آمـر بحطب فيُحطب، ثمَّ آمر بالصلاة فيؤذن لهـا، ثـم آمـر رجلاً فيؤم الناس، ثم أخالف إلى رجال فأحرق عليهـم بيوتهم، والذي نفسي بيده! لو يعلـم أحـدُهم أنَّـه يجـد عرقاً سميناً أو مرماتَين حسنتين لشهد العشاء » رواه البخاري (644)، ومسلم (651) عن أبـي هريـرة ﷺ، وقـوله ﷺ: « إنَّ أثقـلَ صـلاة علـى المنـافقين صـلاة العشاء وصلاة الفجر، ولو يعلمـون مـا فيهمـا لأتوهمـا ولو حَبْواً، ولقد هممتُ أن آمرَ بالصلاة فتُقام، ثمَّ آمــرَ رجلاً فيصلِّي بالناس، ثـم أنطلـق معـي برجـال معهـم حزم من حطب إلى قوم لا يشـهدون الصـلاةَ فـأحرق عليهم بيوتهم بالنار » رواه البخاري (657)، ومسـلم (651) عن أبي هريرة.

وروى مسلم في صحيحه (654) عن ابـن مسـعود قال: « مَن سرَّه أن يلقى اللهَ غـداً مسـلماً فليُحـافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادَى بهنَّ، فإنَّ اللـه شـرع لنبيِّكم ﷺ سُنن الهدى، وإنَّهنَّ مـن سـنن الهـدى، ولـو أنَّكم صلَّيتُم في بيوتكم كما يصلِّي هـذا المتخلِّـف فـي بيته لتركتُم سنَّةَ نبيِّكم، ولو تركتم سنَّةَ نبيِّكم لضللتُم، وما من رجل يتطهَّر فيُحسن الطهـور، ثـم يعمـدُ إلـى مسجد من هذه المساجد إلاَّ كتب الله له بكلِّ خطــوة

يخطوها حسنة، ويرفعها بها درجة، ويحطُّ عنه بها سيِّئة، ولقد رأيتُنا وما يتخلَّف عنها إلاَّ منافق معلوم النفاق، ولقد كان الرَّجل يُؤتَى به يُهادى بين الرَّجلين حتى يُقام في الصفِّ)).

وروى أيضاً في صحيحه (653) عن أبي هريرة قال: ((أتى النَّبيَّ ﷺ رجلٌ أعمى، فقال: يا رسول الله! إنَّه ليس لي قائد يقودني إلى المسجد، فسأل رسول الله ﷺ أن يُرخِّصَ له فيُصلِّي في بيته، فرخَّص له، فلَمَّا ولَّى دعاه، فقال: هل تسمع النِّداء بالصلاة؟ فقال: نعم! قال: فأجِب)).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما: ((كنَّا إ ذا فقدنا الرَّجلَ في صلاة العشاء الآخرة والصبح أسأنا به الظنَّ)) رواه الحاكم في المستدرك (1/211)، وقال: ((صحيح على شرطهما)) ووافقه الذهبي.

ويدلُّ لوجوب صلاة الجماعة ورود نصوص الكتاب والسنَّة بأدائها حال الخوف، قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ ﴾ الآية، وورد في السنَّة أحاديث متعدِّدة تدلُّ على أداء صلاة الخوف على أوجه مختلفة.

الرابعة: الزكاة هي قرينة الصلاة في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ،

كما قال اللـه عـزَّ وجـلَّ: ﴿ ﴾، وقال: ﴿ ﴾، وقـال: ﴿ ﴾، وهي عبادةٌ ماليـة نفعها متعدٍّ، وقد أوجبها الله في أموال الأغنياء على وجـه ينفـع الفقيـر ولا يضرُّ الغنيَّ؛ لأنَّها شيء يسير من مال كثير.

الخامسة: صومُ رمضان عبـادة بدنيـة، وهـي سـرٌّ بين العبـد وبيـن ربِّـه، لا يطَّلـع عليـه إلاَّ اللـه سـبحانه وتعالى؛ لأنَّ من الناس مَن يكـون فـي شـهر رمضـان مفطراً وغيرُه يظـنُّ أنَّـه صـائم، وقـد يكـون الإنسـانُ صائماً في نفل وغيرُه يظنُّ أنَّه مُفطر، ولهذا ورد فـي الحـديث الصـحيح أنَّ الإنسـانَ يُجـازَى علـى عملـه، الحسنة بعشر أمثالها، إلى سبعمائة ضعف، قـال اللـه عزَّ وجلَّ: « إلاَّ الصوم فإنَّه لي، وأنـا أجـزي بـه » رواه البخاري (1894)، ومسلم (164)، أي: بغيـر حسـاب، والأعمال كلُّها لله عزَّ وجلَّ، كما قال الله عزَّ وجـلَّ: ﴿ ﴾

□ □□□□□□□□□□□□□□□□□□ □□□□□□□ □□□□□□□□ □□□□□□□□ □□□□□□□□، وإنَّما خُ صَّ الصوم في هذا الحديث بأنَّه لله لِمَا فيه من خفاء هذه العبادة، وأنَّه لا يطَّلع عليها إلاَّ الله.

السادسة: حجُّ بيت الله الحرام عبادة ماليَّة بدنية، وقد أوجبها الله في العمر مـرَّة واحـدة، وبيَّـن النَّـبيُّ فضلَها بقوله ﷺ: ((مَن حجَّ هذا البيتَ فلَم يرفث ولـم يفسق رجع كيوم ولدته أمُّه)) رواه البخـاري (1820)، ومسـلم (1350)، وقـوله ﷺ: ((العمـرة إلـى العمـرة كفَّارة لِما بينهمـا، والحـجُّ المـبرور ليـس لـه جـزاء إلاَّ الجنَّة)) رواه مسلم (1349).

والاستطاعة في الحـجِّ تكـون بدنيـة وماليـة، ويُحـجُّ عن الميت، وأمَّا الحي فلا يُحجُّ عنه إلاَّ في حالتَين:

إحداهما: أن يكون هرماً كبيراً لا يسـتطيع الركـوب والسفر.

والثانية: أن يكو ن مريضاً مرضاً لا يُرجى برؤُه.

ومن الاستطاعة في حقِّ المرأة وجـود المحـرم إذا كان الحجُّ من غير مكـة؛ لقـوله ﷺ: ((لا يخلـوَنَّ رجـلٌ بامرأة إلاَّ ومعها ذو محـرم، ولا تسـافر المـرأة إلاَّ مـع ذي محـرم، فقـام رجـل فقـال: يـا رسـول اللـه! إنَّ امرأتي خرجت حاجَّـة، وإنِّـي اكتُتبـت فـي غـزوة كـذا وكذا، قال: انطلق فحُجَّ مع امرأتـك)) رواه البخـاري (3006)، ومسلم (1341) من حديث ابن عباس رضي

الله عنهما.

السابعة: هذه الأركان الخمسة وردت في الحديث مرتَّبة حسب أهميَّتها، وبُدئ فيها بالشهادتين اللَّتين هما أساس لكلِّ عمل يُتقرَّب به إلى الله عزَّ وجلَّ، ثم بالصلاة التي تتكرَّر في اليوم والليلة خمس مرَّات، فهي صلة وثيقة بين العبد وبين ربِّه، ثم الزكاة التي تجب في المال إذا مضى عليه حَولٌ؛ لأنَّ نفعَها متعدٍّ، ثم الصيام الذي يجب شهراً في السنة، وهو عبادة بدنيَّة نفعها غير متعدٍّ، ثم الحج الذي لا يجب في العمر إلاَّ مرَّة واحدة.

الثامنة: قوله: « قال: صدقت، قال: فعجبنا له يسأله ويصدِّقه! » وجه التعجُّب أنَّ الغالبَ على السائل كونه غير عالِم بالجواب، فهو يسأل ليصل إلى الجواب، ومثله لا يقول للمسئول إذا أجابه: صدقتَ؛ لأنَّ السائلَ إذا صدَّق المسئول دلَّ على أنَّ عنده جواباً من قبل، ولهذا تعجَّب الصحابةُ من هذا التصديق من هذا السائل الغريب.

* * *

6 ـ قوله: « قال: فأخبرني عن الإيمان؟ قال: أن تؤمنَ بالله وملائكته وكُتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره، قال: صدقتَ، قال:

فأخبرني عن الإحسان؟ قال: أن تعبدَ الله كأنَّك تـراه، فإن لَم تكن تراه فإنَّه يراك)).

فيه فوائد:

الأولى: هذا الجواب مشتملٌ على أركان الإيمان الستة، وأوَّل هذه الأركان الإيمان بـالله، وهـو أسـاس للإيمان بكلِّ ما يجـب الإيمـان بـه، ولهـذا أُضـيف إليـه الملائكـة والكتـب والرسـل، ومَـن لَـم يـؤمن بـالله لا يؤمن ببقيَّـة الأركـان، والإيمـان بـالله يشـمل الإيمـان بوجـوده وربـوبيَّته وألـوهيَّته وأسـمائه وصـفاته، وأنَّـه سبحانه وتعالى متَّصفٌ بكلِّ كمال يليق به، منَـزَّهٌ عـن كلِّ نقص، فيجب توحيده بربـوبيَّته وألـوهيَّته وأسـمائه وصفاته.

وتوحيده بربوبيَّته الإقرارُ بأنَّه واحـد فـي أفعـاله، لا شـريك لـه فيهـا، كـالخَلق والـرَّزق والإحيـاء والإماتـة، وتدبير الأمور والتصرّف فـي الكـون، وغيـر ذلـك مِمَّـا يتعلَّق بربوبيَّته.

وتوحيـد الألوهيَّـة توحيـده بأفعـال العبـاد، كالـدعاء والخـوف والرَّجـاء والتوكُّـل والاسـتعانة والاسـتعاذة والاستغاثة والذَّبح والنَّـذر، وغيرهـا مـن أنـواع العبـادة التي يجب إفراده بها، فلا يُصـرف منهـا شـيء لغيـره، ولـو كـان ملَكـاً مقرَّبـاً أو نبيًّـا مرسَـلاً، فضـلاً عمَّـن سواهما.

وأمَّا توحيد الأسماء والصفات، فهو إثبات كلِّ ما أثبته لنفسه وأثبته له رسوله ﷺ من الأسماء والصفات على وجه يليق بكماله وجلاله، دون تكييف أو تمثيل، ودون تحريف أو تأويل أو تعطيل، وتنزيهه عن كلِّ ما لا يليق به، كما قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ ﴾، فجمع في هذه الآية بين الإثبات والتنزيه، فالإثبات في قوله: ﴿ ﴾، والتنزيه في قوله: ﴿ ﴾، فله سبحانه وتعالى سمع لا كالأسماع، وبصر لا كالأبصار، وهكذا يُقال في كلِّ ما ثبت لله من الأسماء والصفات.

وهذا التقسيم لأنواع التوحيد عُرف بالاستقراء من نصوص الكتاب والسُّنَّة، ويتَّضح ذلك بأوَّل سورة في القرآن، وآخر سورة؛ فإنَّ كلاًّ منهما مشتملةٌ على أنواع التوحيد الثلاثة.

فأمَّا سورة الفاتحة، فإنَّ الآيةَ الأولى فيها، وهي: ﴿ ﴾ مشتملةٌ على هذه الأنواع؛ فإنَّ ﴿ ﴾ فيها توحيد الألوهية؛ لأنَّ إضافةَ الحمد إليه من العباد عبادةٌ، وفي قوله: ﴿ ﴾ إثبات توحيد الربوبيَّة، وهو كون الله عزَّ وجلَّ ربَّ العالمين، والعالَمون هم كلُّ مَن سوى الله؛ فإنَّه ليس في الوجود إلاَّ خالقٌ ومخلوق، والله الخالقُ،

وكلُّ مَن سواه مخلوق، ومن أسماء الله الـرب، وقبلـه لفظ الجلالة في هذه الآية.

وقوله: [illegible] مشتملٌ على توحيد الأسـماء والصـفات، والرحمـن والرحيـم اسـمان مـن أسماء الله يـدُلاَّن علـى صـفة مـن صـفات اللـه، وهـي الرَّحمة، وأسماءُ الله كلُّها مشـتقَّةٌ، وليـس فيهـا اسـم جامـد، وكـلُّ اسـم مـن الأسـماء يـدلُّ علـى صـفة مـن صفاته.

و[illegible] فيه إثبات توحيـد الربوبيَّـة، وهو سبحانه مالك الدنيا والآخرة، وإنَّما خصَّ يوم الدِّين بأنَّ اللهَ مالكُه؛ لأنَّ ذلك اليوم يخضعُ فيه الجميـعُ لـربِّ العالَمين، بخلاف الدنيا، فإنَّه وُجد فيها مـن عتـا وتَجبَّـر، وقال: [illegible].

وقوله: [illegible] فيـه إثباتُ توحيد الألوهية، وتقـديمُ المفعـول وهـو [illegible] يُفيد الحصرَ، والمعنى: نخصُّكَ بالعبادة والاسـتعانة، ولا نشرك معك أحداً.

وقوله: [illegible] فيه إثبات توحيد الألوهية؛ فإنَّ طلبَ الهدايـة مـن اللـه دعـاءٌ، وقـد قـال رسـول اللـه ﷺ: ((الدعاءُ هو العبادة))، فيسأل العبدُ ربَّه في هذا الـدعاء

أن يَهـديَه الصـرطَ المسـتقيمَ الـذي سـلكه النـبيُّون والصـدِّيقون والشـهداء والصـالِحون، الـذين هـم أهـل التوحيـد، ويسـأله أن يُجنِّبَـه طريـقَ المغضـوب عليهـم والضالِّين، الذين لَم يحصـل منهـم التوحيـدُ، بـل حصـل منهم الشِّركُ بالله وعبادةُ غيره معه.

وأمَّـا سـورة النـاس، فقـوله: ﴿ ﴾ فيه إثباتُ أنواع التوحيد الثلاثة؛ فإنَّ الاستعاذةَ بالله فيه توحيد الألوهيَّة.

و﴿ ﴾ فيه إثبات توحيد الربوبيَّـة وتوحيـد الأسماء والصفات، وهو مثل قـول اللـه عـزَّ وجـلَّ فـي أول الفاتحة: ﴿ ﴾.

وقوله: ﴿ ﴾ فيه إثباتُ الربوبيَّة والأسماء والصفات.

و﴿ ﴾ فيـه إثبـات الألوهيـة والأسـماء والصفات.

والنسبةُ بين أنواع التوحيد الثلاثة هـذه أن يُقـال: إنَّ توحيدَ الربوبيَّة وتوحيدَ الأسـماء والصـفات مسـتلزمان لتوحيـد الألوهيـة، وتوحيـد الألوهيَّـة متضـمِّنٌ لهمـا، والمعنى أنَّ مَن أقرَّ بالألوهيَّة فإنَّه يكـونُ مُقـرًّا بتوحيـد الربوبيَّة وبتوحيد الأسماء والصـفات؛ لأنَّ مَـن أقـرَّ بـأنَّ اللهَ هو المعبودُ وحـده فخصَّـه بالعبـادة ولـم يجعـل لـه شريكاً فيها، لا يكون منكراً أنَّ اللهَ هو الخـالقُ الـرازقُ

المُحيي المميتُ، وأنَّ لـه الأسـماء الحسـنى والصـفات العُلَى.

وأمَّـا مَـن أقـرَّ بتوحيـد الربوبيَّـة وتوحيـد الأسـماء والصفات، فإنَّه يلزمه أن يُقرَّ بتوحيد الألوهيَّة، وقد أقـرَّ الكفَّارُ الذين بُعث فيهم رسول الله ﷺ بتوحيد الربُوبيَّة، فلَم يُدخلهم هذا الإقرارُ في الإسلام، بـل قـاتَلَهم النَّـبيُّ ﷺ حتى يَعبدوا اللهَ وحده لا شريك له، ولهذا يأتي كثيراً في القرآن تقريرُ توحيد الربوبيَّة الذي أقـرَّ بـه الكفَّـارُ؛ لإلزامهم بالإقرار بتوحيد الألوهيَّة، ومن أمثلة ذلك قـول الله عـزَّ وجـلَّ: [illegible]

[illegible].

ففي كلِّ آية من هذه الآيات تقريرُ توحيد الربوبيَّة للإلزام بتوحيد الألوهيَّة، فيقول في كلِّ آية من هذه الآيات الخمس عقب تقرير توحيد الربوبيَّة: [illegible]، والمعنى أنَّ مَن تفرَّد بهذه الأفعال التي هي من أفعال الله وحده، يجبُ أن يُخصَّ بالعبادة وحده؛ لأنَّ مَن اختصَّ بالخلْق والإيجاد وغيرها من أفعال الله يَجب أن يُخصَّ بالعبادة وحده، وكيف يُعقل أن تكون المخلوقات التي كانت عَدَماً، وقد أوجدَها الله، كيف يُعقل أن يكون لها نصيبٌ من العبادة وهي مخلوقةٌ لله، وقد قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]؟!

الثانية: الإيمان بالملائكة هو الإيمانُ بأنَّهم خَلقٌ من خلق الله، خُلقوا من نور، كما في صحيح مسلم (2996) أنَّ رسول الله ﷺ قال: « خُلقت الملائكةُ من نور، وخُلق الجانُّ من مارج من نار، وخُلق آدم مِمَّا وُصف لكم »، وهم ذوو أجنحة كما في الآية الأولى من سورة فاطر، وجبريل له ستمائة جناح، كما ثبت ذلك عن رسول الله ﷺ وتقدَّم قريباً، وهم خلقٌ كثيرٌ لا يعلم عددَهم إلاَّ الله عزَّ وجلَّ، ويدلُّ

لذلك أنَّ البيتَ المعمور ـ وهو في السماء السابعة ـ يدخله كلَّ يوم سبعون ألف ملَك لا يعودون إليه، رواه البخاري (3207)، ومسلم (259)، وروى مسلم في صحيحه (2842) عن عبد الله بن مسعود ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ((يُؤتَى بجهنَّم يومئذ لها سبعون ألف زمام، مع كلِّ زمام سبعون ألف ملَك يجرُّونها)).

والملائكةُ منهم الموَكَّلون بالوحي، والموكَّلون بالقطر، والموكَّلون بالموت، والموكَّلون بالأرحام، والموكَّلون بالجنَّة، والموكَّلون بالنار، والموكَّلون بغير ذلك، وكلُّهم مستسلمون منقادون لأمر الله، □□ □ □□□□□□□□□□ □□□ □□□□□□□□□□□□□□□ □□□□□□□□□□ □□□□ □□□□ □□□□□□□□□□ □□□□□□□□□□

□، وقد سُمِّي منهم في الكتاب والسنة جبريل وميكائيل وإسرافيل ومالك ومنكر ونكير، والواجب الإيمان بمَن سُمِّي منهم ومَن لَم يسمَّ، والواجب أيضاً الإيمان والتصديق بكلِّ ما جاء في الكتاب العزيز وصحَّت به السنَّة من أخبار عن الملائكة.

الثالثة: الإيمانُ بالكتب التصديق والإقرار بكلِّ كتاب أنزله الله على رسول من رسله، واعتقاد أنَّها حقٌّ، وأنَّها منَزَّلة غير مخلوقة، وأنَّها مشتملة على ما فيه سعادة من أُنزلت إليهم، وأنَّ مَن أخذ بها سلم وظفر، ومن أعرض عنها خاب وخسر، ومن هذه الكتب ما سُمِّي في القرآن، ومنها ما لم يُسمَّ، والذي

سُـمِّي منهـا فـي القـرآن التـوراة والإنجيـل والزبـور وصُـحف إبراهيـم وموسـى، وقـد جـاء ذكـر صـحف إبراهيـم وموسـى فـي موضـعين مـن القـرآن، فـي سورتَي النجم والأعلى، وزبـور داود جـاء فـي القـرآن في موضعين، في النساء والإسراء، قال الله عزَّ وجلَّ فيهما: ﴿ ﴾، وأمَّا التوراة والإنجيل فقد جاء ذكرهما في كثير من سُـوَر القـرآن، وأكثرهما ذكراً التوراة، فلَم يُذكر فـي القـرآن رسـول مثل ما ذُكر موسى، ولم يُذكر فيه كتاب مثل مـا ذُكـر كتـاب موسـى، ويـأتي ذكـره بلفـظ ((التـوراة))، و((الكتـــاب))، و((الفرقـــان))، و((الضـــياء))، و((الذِّكر)).

ومِمَّـا يمتـاز بـه القـرآن علـى غيـره مـن الكتـب السابقة أنَّه يجب الإيمانُ به تفصيلاً، فتُصـدَّق أخبـارُه، وتُمتثل أوامرُه، وتجتنب نواهيه، ويُتعبَّد الله طبقـاً لِمـا جاء فيه وفـي سـنّة رسـول اللـه ﷺ ، وأنَّـه المعجـزة الخالدة التي تُحـدِّي أهـل الفصـاحة والبلاغـة علـى أن يأتوا بسورة مثله، فعجزوا ولـن يسـتطيعوا، كمـا قـال اللــه عــزَّ وجــلَّ: ﴿ ﴾.

ويمتـاز أيضـاً بتكفُّـل اللـه بحفظـه وسـلامته مـن التحريف، قال الله عزَّ وجلَّ: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭽ، ويمتاز بنزوله منجَّماً مفرَّقاً، قال الله عـزَّ وجـلَّ: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭽ.

وكونه مهيمناً على الكتـب السـابقة؛ قـال اللـه عـزَّ وجــلَّ: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭽ، فهذه الآية تدلُّ على أنَّ القرآنَ مُهيمنٌ على الكتـب السـابقة، وسـنَّة رسـول اللـه شـارحةٌ للكتـاب وموضِّــحة لــه، كمــا قــال اللــه عــزَّ وجــلَّ: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭽ، ولا بدَّ مـن العمل بما جاء في الكتاب والسُّـنَّة، ومـن كفـر بالسُّـنَّة فقـد كفـر بـالقرآن، واللـه عـزَّ وجـلَّ فـرض الصـلوات الخمس والزكاة والصيام والحـج، وبيانُهـا وبيـان غيرهـا حصل بالسُّنَّة، فالله قد أمر بإقام الصلاة، وبيَّنت السُّـنَّة أوقاتَ تلك الصـلوات وعـدد ركعاتهـا، وبيَّنـت كيفياتهـا، وقال ﷺ: ((صلُّوا كما رأيتُمونِي أُصلِّي)) رواه البخـاري (631).

وأمر بإيتاء الزكـاة، وبيَّنـت السُّـنَّة شـروطَ وجوبهـا، وأنصـباءها ومقاديرهـا، وأمـر بالصـيام، وبيَّنـت السُّـنَّة أحكامَه ومُفطِّراته.

وأمـر بالحـجِّ، وبيَّـن الرسـول ﷺ كيفيـاته، وقـال: ((لتأخـذوا مناسـككم، فـإنِّي لا أدري لعلِّـي لا أحـجُّ بعـد حَجَّتِي هذه)) رواه مسلم (1297).

والقرآن وما سُمِّي فيه من الكتب وما لَم يُسـمَّ كـلُّ ذلـك مـن كلام اللـه، فـاللهُ متَّصـفٌ بصـفة الكلام أزَلاً وأبـداً، وهـو متكلِّـمٌ بلا ابتـداء، ويتكلَّـم بلا انتهـاء؛ لأنَّـه سبحانه وتعالَى لا بداية له ولا نهاية له، فلا بداية لكلامـه ولا نهاية له، وصفةُ الكلام صفةٌ ذاتيَّة فعلية، فهي ذاتيَّـةٌ باعتبار أنَّه لا بداية للاتِّصاف بهـا، وفعليـة لكونهـا تتعلَّـق بالمشيئة والإرادة، فكلامُه متعلِّـقٌ بمشـيئته، يتكلَّـم إذا شاء، كيف شاء، وهو قـديمُ النـوع، حـادثُ الآحـاد، وقـد كلَّـم موسـى فـي زمـانه، وكلَّـم نبيَّنـا محمـداً ﷺ ليلـة المعراج، ويُكلِّم أهلَ الجنَّة إذا دخلوا الجنَّـة، وهـذه مـن أمثلة آحـاد الكلام الـتي حصـلت وتحصـل فـي الأزمـان التي شاء الله عزَّ وجلَّ حصولَها فيها، والله تعالى يتكلَّم بحرف وصوت، ليـس كلامُـه مخلوقـاً ولا معنـى قائمـاً بالذات، قال الله تعالى: ﴿ ﴾، ففي هذه الآية إثبات صفة الكلام لله عـزَّ وجـلَّ، وأنَّ كلامَـــه سَـــمعَه موســـى منـــه، وقـــوله:

﴿ ﴾ تأكيدٌ لحصول الكلام، وأنَّه منه سبحانه وتعالى، وكلام الله عزَّ وجلَّ لا بداية له ولا نهاية له، فلا حصرَ له، بخلاف كلام المخلوق، فإنَّ له بدايةً وله نهاية، فيكون كلامُه محصوراً، قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ ﴾، وقال: ﴿ ﴾ ، ففي هاتين الآيتين إثباتُ صفة الكلام لله عزَّ وجلَّ، وأنَّ كلامَه غيرُ محصور؛ لأنَّ البحورَ الزاخرةَ ولو ضوعِفَت أضعافاً مضاعفة، وكانت مداداً يُكتبُ به كلام الله، وكان كلُّ ما في الأرض من شجر أقلاماً يُكتبُ بها، فلا بدَّ أن تنفدَ البحورُ والأقلامُ؛ لأنَّها مخلوقةٌ محصورةٌ، ولا ينفدُ كلام الله الذي هو غير مخلوق ولا محصور، والقرآن من كلام الله، والتوراة والإنجيل من كلام الله، وكلُّ كتاب أنزله الله فهو من كلامه، وكلامُه غيرُ مخلوق، فلا يَحصل له الفناءُ الذي يحصل للمخلوقات، وهو صفة الخالق الذي لا نهاية له فلا ينفدُ كلامُه، والمخلوقون يَبيدون فينفدُ كلامُهم.

الرابعة: الإيمانُ بالرسُل التصديقُ والإقرار بأنَّ الله اصطفى من البشر رُسُلاً وأنبياء يهدون الناسَ

إلى الحقِّ، ويُخرجونهم من الظلمات إلى النـور، قـال اللـه عـزَّ وجـلَّ: [illegible].

والجنُّ ليس فيهم رسُل، بل فيهم النُّـذُر، كمـا قـال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، فلم يذكروا رسلاً منهم، ولا كتباً أنزلت عليهم، وإنَّما ذكـروا الكتـابين المنزليـن علـى موسـى ومحمد عليهما الصلاة والسلام، ولم يأت ذكر الإنجيـل مع أنَّه منَـزَّلٌ مـن بعـد موسـى؛ وذلـك أنَّ كـثيراً مـن الأحكام التي في الإنجيل قد جاءت في التـوراة، قـال ابـن كـثير فـي تفسـير هـذه الآيـات: ((ولـم يـذكروا عيسى؛ لأنَّ عيسى عليه السـلام أنـزل عليـه الإنجيـل

فيه مواعظ وترقيقات وقليل مـن التحليـل والتحريـم، وهو في الحقيقة كالمتمِّم لشـريعة التـوراة، فالعمـدة هو التوراة، فلهذا قالوا: ﴿ ﴾.

والرسلُ هم المكلَّفون بإبلاغ شرائع أنزلت عليهـم، كما قال الله عزَّ وجـلَّ: ﴿ ﴾، والكتاب اسم جنس يُراد به الكتب، والأنبيـاء هـم الـذين أوحـي إليهـم بـأن يُبلِّغـوا شـريعة سابقة، كمـا قـال اللـه عـزَّ وجـلَّ: ﴿ ﴾ الآية، وقد قام الرسل والأنبياء بتبليغ ما أُمروا بتبليغه على التمام والكمال، كما قـال اللـه عـزَّ وجـلَّ: ﴿ ﴾، وقال: ﴿ ﴾

[illegible]، قال الزهري: « من الله عزَّ وجلَّ الرسالة، وعلى رسول الله ﷺ البلاغ، وعلينا التسليم » أورده البخاري في صحيحه في كتاب التوحيد، باب قول الله عزَّ وجلَّ: [illegible] **رِسَالاَتِه** [illegible] (13/503 ـ مع الفتح).

والرسلُ منهم من قُصَّ في القرآن، ومنهم من لم يُقصص، كما قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، والذين قُصوا في القرآن خمسة وعشرون، منهم ثمانية عشر جاء ذكرهم في سورة الأنعام في قوله تعالى: [illegible]

[illegible].

والسبعة الباقون: آدم، وإدريس، وهود، وصالح، وشعيب، وذو الكفل، ومحمد صلوات الله وسلامه وبركاته عليهم أجمعين.

ورُسُلُ الله وأنبياؤُه من الرِّجال دون النِّساء، ومن الحاضرة دون البادية، كما قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، قال ابن كثير في تفسير هذه الآية: ((الذي عليه أهل السنَّة والجماعة ــ وهو الذي نقله الشيخ أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري عنهم ـ أنَّه ليس في النساء نبيَّة، وإنَّما فيهنَّ صدِّيقات، كما قال تعالى مخبراً عن أشرفهنَّ مريم بنت عمران، حيث قال تعالى: [illegible]، فوصفها في أشرف مقاماتها بالصدِّيقية، فلو كانت نبيَّةً لذَكَر ذلك في مقام التشريف والإعظام، فهي صدِّيقة بنصِّ القرآن)).

وقال: ((وقوله: [illegible]، المراد بالقرى المدن، لا أنَّهم من أهل البوادي، الذين هم من أجفى الناس طبعاً وأخلاقاً، وهذا هو المعهود

المعروف أنَّ أهل المدن أرقُّ طبعاً وألطفُ من أهل بواديهم، وأهل الريف والسواد أقربُ حالاً من الذين يسكنون في البوادي، ولهذا قال تعالى: [illegible] الآية، وقال قتادة في قوله: [illegible]: لأنَّهم أعلم وأحلم من أهل العمود)).

وهذا الذي جاء في هذه الآية من أنَّ الرسلَ من أهل القرى لا يُنافيه قول الله تعالى: [illegible]؛ لأنَّه محمولٌ على أنَّ يعقوب نُبِّئ في المدن، وخرج بعد ذلك إلى البادية، أو أنَّه نزل في مكان يُقال له: بدا، أو أنَّ البدو الذي جاء منه يعقوب مستندٌ للحاضرة، فأُعطي حكمه، ذكر هذه الوجوه شيخنا محمد الأمين الشنقيطي ــ رحمه الله ــ في كتابه: دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب، عند هذه الآية من سورة يوسف.

وأمَّا الفرق بين النَّبيِّ والرسول فقد اشتهر أنَّ النَّبيَّ هو مَن أُوحي إليه بشرع ولم يُؤمَر بتبليغه، والرسولَ هو مَن أُوحي إليه بشرع وأُمر بتبليغه، لكن هذا التفريق قد جاء في بعض الأدلَّة ما يدلُّ على عدم صحَّته، قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقال: [illegible]

[illegible]، وذلك يدلُّ على أنَّ النَّبيَّ مرسَلٌ مأمورٌ بالتبليغ، وقال: [illegible] الآية، فهذه الآيةُ تدلُّ على أنَّ أنبياءَ بنِي إسرائيل من بعد موسى يَحكمون بالتوراة ويدعون إليها، وعلى هذا فيُمكن أن يُقال في الفرق بين الرسول والنَّبيِّ: إنَّ الرَّسولَ مَن أُوحي إليه بشرع وأُنزل عليه كتاب، والنَّبيَّ هو الذي أُوحي إليه بأن يُبلِّغ رسالةً سابقة، وهذا هو المتَّفق مع الأدلَّة، لكن يبقى عليه إشكال، وهو أنَّ من المرسَلين مَن وُصف بأنَّه نبِيٌّ رسول، كما قال الله عزَّ وجلَّ في نبيِّنا محمد ﷺ [illegible]، وقال: [illegible]، وقال في موسى: [illegible]، وقال في إسماعيل: [illegible]، ونبيُّنا محمد ﷺ نَزَل عليه الوحيُ أوَّلاً ولم يُؤمَر بالتبليغ، ثم أُمر بعد ذلك بالتبليغ بقوله: [illegible]، ولهذا قال

شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب ـ رحمه اللـه ـ فـي الأصــول الثلاثــة: ((نُبِّــئ بـــ [illegible]، وأُرســل بـــ [illegible]))، وعلى هذا فيُقال: النَّبيُّ مَن أُوحي إليـه ولم يُؤمَر بالتبليغ في وقت ما، أو أُمر بأن يبلِّـغ شـريعة سابقة، أو يُقال: النَّبيُّ يُطلق عليه الرسول، والرســول يُطلق عليه النَّبي.

وأولو العزم من الرسل خمسة، قال الله عزَّ وجـلَّ: [illegible]، وهم: نبيُّنا محمد ﷺ، وإبراهيـم وموسـى ونوح وعيسى، وقد ذكرهم الله في آيتين من القـرآن، في قوله في سورة الأحزاب: [illegible]، وفي قوله في سـورة الشـورى: [illegible].

وأعظمُ نعمة أنعم الله تعالى بها على الجنِّ والإنـس في آخر الزمان أن بعث فيهـم رسـوله الكريـم محمـداً ﷺ، فدلَّهم على كلِّ خير، وحذَّرهم مـن كـلِّ شـرٍّ، قـال

الله عزَّ وجلَّ: [illegible] وقال: [illegible]، وقال: [illegible]، وقال: [illegible]، وقال: [illegible] الآيات.

وأمَّةُ نبيِّنا محمد ﷺ أمَّةُ دعوة وأمَّةُ إجابة، فأمَّةُ الدعوة كلُّ إنسيٍّ وجنِيٍّ من حين بعثته ﷺ إلى قيام الساعة، وأمَّة الإجابة هم الذين وفَّقهم الله للدخول في دينه الحنيف، فشريعتُه ﷺ لازمةٌ للجنِّ والإنس، والدعوة إليها مُوجَّهةٌ لهم جميعاً، ليست لأحد دون أحد، بل هي للجميع، قال رسول الله ﷺ: « والذي نفس محمد بيده لا يسمعُ بي أحدٌ من هذه الأمَّة: يهودي ولا

نصراني، ثمَّ يموت ولم يُؤمن بالذي أُرسلتُ به، إلاَّ كان من أصحاب النار ›› رواه مسلم (240).

فاليهود والنصارى بعد بعثة نبيِّنا محمد ﷺ، لا ينفعُهم زعمُهم أنَّهم أتباعُ موسى وعيسى، بل يتعيَّنُ عليهم الإيمانُ بنبيِّنا محمد ﷺ، الذي نسخت شريعتُه الشرائعَ قبلها، وخُتم به النبيُّون، قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible].

ولأنَّ مَن كذَّب برسول واحد، فقد كذَّب بجميع الرسل، كما قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، [illegible]، [illegible]، [illegible]، [illegible]، فقد كذَّب كلُّ أمة رسولَها، وأضاف إليها تكذيب المرسَلين؛ لأنَّ تكذيب واحد منهم تكذيب لجميعهم، ومَن آمن برسول وكذَّب بغيره فهو مكذِّبٌ لذلك الرسول الذي يزعم أنَّه آمن به.

وقد دعا النَّبيُّ ﷺ الجنَّ والإنسَ إلى الدِّين الحنيف والصراط المستقيم، قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقال: [illegible]، وقال: [illegible]

﴿ ﴾ ﴿ ﴾، فسبيلُ الهداية مقصورٌ على اتِّباع النَّبيِّ ﷺ، ولا يُعبد الله إلاَّ بما جاء به رسوله الكريم ﷺ، ولا طريق يوصل إلى الله إلاَّ باتِّباع ما جاء به ﷺ.

وحاجةُ المسلم إلى الهداية إلى الصراط المستقيم أعظمُ من حاجته إلى الطعام والشراب؛ لأنَّ الطعامَ والشرابَ زادُه في الحياة الدنيا، والصراطَ المستقيم زادُه للدار الآخرة، ولهذا جاء الدعاءُ لطلب الهداية إلى الصراط المستقيم في سورة الفاتحة، التي تجب قراءتُها في كلِّ ركعة من ركعات الصلاة، سواء كانت فريضةً أو نافلةً، قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ ﴾ ﴿ ﴾، فالمسلمُ يدعو بهذا الدعاء باستمرار ليهديه ربُّه صراطَ المنعَم عليهم من النبيِّين والصِّدِّيقين والشهداء والصالحين، وأن يُجنِّبَه طريق المغضوب عليهم والضالِّين، من اليهود والنصارى وغيرهم من أعداء الدِّين.

وهدايةُ النَّبيِّ ﷺ الجنَّ والإنسَ إلى الصراط المستقيم هو النور الذي وصفه الله عزَّ وجلَّ به في قوله: ﴿ ﴾

[illegible]،

فقد وصفه الله عزَّ وجلَّ في هذه الآية بأنَّه سراجٌ منير، يُضيء به للعباد الطريقَ إليه سبحانه وتعالى، وهذا أيضاً هو معنى النور الذي وصف به القرآن في قوله: [illegible]، فنور القرآن ما اشتمل عليه من الهداية إلى الصراط المستقيم.

الخامسة: الإيمانُ باليوم الآخر التصديقُ والإقرار بكلِّ ما جاء في الكتاب والسنَّة عن كلِّ ما يكون بعد الموت، وقد جعل الله الدُّورَ دارين: دار الدنيا والدار الآخرة، والحدُّ الفاصل بين هاتين الدارين الموت والنفخ في الصور الذي يحصل به موت مَن كان حيًّا في آخر الدنيا، وكلُّ مَن مات قامت قيامته، وانتقل من دار العمل إلى دار الجزاء، والحياة بعد الموت حياتان: حياة برزخية، وهي ما بين الموت والبعث، والحياة بعد الموت، والحياة البرزخية لا يعلم حقيقتها إلاَّ الله، وهي تابعة للحياة بعد الموت؛ لأنَّ في كلٍّ منهما الجزاء على الأعمال.

ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمانُ بفتنة القبر ونعيمه وعذابه، وقد وردت الأحاديثُ في فتنة القبر والسؤال فيه ونعيمه وعذابه، فروى البخاري في

صحيحه (86) عن فاطمة بنت المنذر، عن أسماء، عن عائشة في قصة صلاة الكسوف، وفيه أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: ((ما من شيءٍ لم أكن أُريتُه إلاَّ رأيتُه في مقامي، حتى الجنَّة والنار، فأُوحي إليَّ أنَّكم تُفتنون في قبوركم مثلَ أو قريباً ـ لا أدري أيَّ ذلك قالت أسماء ـ من فتنة المسيح الدجال، يُقال: ما عِلمُك بهذا الرَّجل؟ فأمَّا المؤمن أو المُوقن ــ لا أدري بأيِّهما قالت أسماء ــ فيقول: هو محمدٌ هو رسول الله، جاءنا بالبيِّنات والهُدى، فأجبنا واتَّبعنا، هو محمد ثلاثاً، فيُقال: نَمْ صالِحاً، قد علمنا إن كنتَ لَمُوقناً به، وأمَّا المنافق أو المرتاب ـ لا أدري أيَّ ذلك قالت أسماء ــ فيقول: لا أدري، سمعتُ الناسَ يقولون شيئاً فقُلتُه)).

وروى البخاري في صحيحه (4699) عن البراء بن عازب ﷺ: أنَّ رسول الله ﷺ قال: ((المسلمُ إذا سُئل في القبر يشهد أن لا إله إلاَّ الله وأنَّ محمداً رسول الله، فذلك قوله: [illegible])).

وفي مسند الإمام أحمد بإسناد حسن عن البراء بن عازب ﷺ في الحديث الطويل (18534)، وفيه: ((فيأتيه ـ أي المؤمن ـ مَلَكان فيُجلسانه، فيقولان له: مَن ربُّك؟ فيقول: ربِّي الله، فيقولان له: ما دينُك؟

فيقول: دينِي الإسلام، فيقولان له: ما هذا الرَّجل الـذي بُعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله ﷺ)).

وفيـه: ((ويـأتيه ــ أي الكـافر ــ مَلَكـان فيُجلسـانه، فيقـولان لـه: مَـن ربُّـك؟ فيقـول: هـاه هـاه لا أدري! فيقـولان لـه: مـا دينُـك؟ فيقـول: هـاه هـاه لا أدري! فيقولان له: ما هذا الرَّجل الـذي بُعـث فيكـم؟ فيقـول: هــاه هــاه لا أدري!))، وفيــه قــوله فــي المــؤمن: ((فأفرشوه من الجنة، وألبسوه من الجنة، وافتحـوا لـه باباً إلى الجنة، قال: فيأتيه من رَوحها وطيبهـا، ويُفسَـح له في قبره مدّ بصره))، وقوله في الكافر: ((فأفرشوا له من النار، وافتحوا له باباً إلى النار، فيأتيه مـن حرِّهـا وسَمومها، ويُضيَّق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه)).

وفي مصنَّف عبـد الـرزاق (6744) عـن ابـن جريـج قال: أخبرني أبو الزبير: أنَّـه سَـمع جـابر بـن عبـد اللـه يقول: ((إنَّ هذه الأمَّـةَ تُبتَلَـى فـي قبورهـا، فـإذا دخـل المؤمن قـبره، وتـولَّى عنـه أصـحابُه، أتـاه ملَـكٌ شـديد الانتهار، فقال: ما كنتَ تقول في هـذا الرَّجـل؟ فيقـول المؤمن: أقول إنَّه رسـول اللـه ﷺ وعبـده، فيقـول لـه المَلَكُ: اطَّلِعْ إلى مقعدك الذي كان لك من النـار، فقـد أنجاك الله منه، وأبدَلَك مكانَه مقعـدَك الـذي تـرى مـن الجنَّة، فيراهما كلتيهما، فيقول المـؤمن: أُبشِّـرُ أهلـي؟ فيُقال له: اسكن؛ فهذا مقعدُك أبداً، والمنافق إذا تولَّى

عنه أصحابُه يُقال له: ما كنتَ تقول في هذا الرَّجل؟ فيقول: لا أدري، أقول ما يقول الناس، فيُقال له: لا دريت، انظر مقعدَك الذي كان لك من الجنَّة، قد أبدلك الله مكانه مقعدَك من النار))، وإسناده صحيح، وله حكم الرفع.

وروى مسلم في صحيحه (588) عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ((إذا تشهَّد أحدُكم فليستعذ بالله من أربع، يقول: اللَّهمَّ إنِّي أعوذ بك من عذاب جهنَّم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات، ومن شرِّ فتنة المسيح الدجال)).

وفي صحيح البخاري (1377) عن أبي هريرة قال: ((كان رسول الله ﷺ يدعو: اللَّهمَّ إنِّي أعوذ بك من عذاب القبر، ومن عذاب النار، ومن فتنة المحيا والممات، ومن فتنة المسيح الدجال)).

وهذه الأمور الثلاثة التي يُسأل عنها في القبر ورد ذكرُها مجتمعة في حديث العباس بن عبد المطلب في صحيح مسلم (56) أنَّه سمع رسول الله ﷺ يقول: ((ذاق طعمَ الإيمان مَن رضي بالله ربًّا وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً))، وجاء ذكرُها أيضاً في أدعية الصباح والمساء، والدعاء عند الأذان، وقد بنَى عليها شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب ـ رحمه الله ـ رسالتَه النفيسة التي لا يستغنِي عنها عاميٌّ ولا طالب علم:

((الأصول الثلاثة وأدلَّتُها))، فإنَّ مرادَه بالأصول الثلاثــة: معرفة العبد ربّه ودينه ونبيّه ﷺ.

وقــال اللــه عــزَّ وجــلَّ فــي آل فرعــون: [illegible]، فالآيــةُ تــدلُّ علــى أنَّهــم يُعــذَّبون فــي النــار وهــم فــي قبورهم، وإذا حصل البعث انتقلوا إلى عذاب أشدَّ.

وأمَّا النَّعيم فقد جاء في الحــديث أنَّ أرواح الشــهداء في أجواف طيــر خُضــر، لهــا قناديــل معلَّقــة بــالعرش، تســرحُ مــن الجنَّــة حيــث شــاءت، ثــم تــأوي إلــى تلــك القناديل، رواه مسلم (1887) عن عبد الله بن مسعود ﷺ، وروى الإمــام أحمــد فــي مســنده (15778) عــن الإمام الشافعي، عن الإمام مالك، عن ابن شهاب، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك، عن أبيه، عن النَّــبيِّ ﷺ قال: ((إنَّما نسَمة المؤمن طائرٌ يعلقُ في شــجر الجنَّــة حتى يُرجعه الله تبارك وتعالى إلى جسده يوم يبعثُــه))، وهو حديث صحيح، في إسناده ثلاثة من الأئمــة الأربعــة أصحاب المذاهب المشهورة لأهل الســنَّة، قــال الإمــام ابــن كــثير فــي تفســيره عنــد قــول اللــه عــزَّ وجــلَّ: [illegible]: ((وقد رُوِّينا في مسند الإمام أحمد حديثاً فيه البشــارة لكــلِّ مــؤمن

بأنَّ روحَه تكون في الجنَّة تسرَح أيضاً فيها وتأكل من ثمارها، وترى ما فيها من النَّضرة والسرور، وتشاهدُ ما أعدَّ الله لها من الكرامة، وهو بإسناد صحيح عزيز عظيم، اجتمع فيه ثلاثة من الأئمَّة الأربعة أصحاب المذاهب المتَّبَعة)) ثم ذكر سندَ الحديث ومتنَه.

وفي صحيح مسلم (2868) عن زيد بن ثابت: أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: ((إنَّ هذه الأمَّة تُبتلى في قبورها، فلولا أن لا تدافنوا لدعوتُ اللهَ أن يُسمعَكم من عذاب القبر الذي أسمعُ منه)).

والأحاديث في عذاب القبر والاستعاذة بالله منه كثيرة، وهذه الأدلَّة تدلُّ على أنَّ المؤمنين يُنعَّمون في قبورهم، والكافرين يُعذَّبون فيها، والنَّعيمُ والعذابُ يكون للأرواح والأجساد.

ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمانُ بالبعث بعد الموت، قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقال: [illegible]، وقال: [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]، وفي هذه الآية النصُّ على بعث مَن في القبور؛ لأنَّ الغالبَ على الناس أنَّهم يُدفنون في القبور، والبعثُ يكون لكلِّ مَن مات قُبر أو لم يُقبر، كما قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]

[illegible].

وقَبرُ نبيِّنا محمد ﷺ أوَّلُ القبور انشقاقاً عن صاحبه عند البعث؛ لقوله ﷺ: ((أنا سيِّدُ ولد آدم يوم القيامة، وأوَّلُ من ينشقُّ عنه القبر، وأوَّلُ شافع وأوَّل مشفّع)) رواه مسلم (2278).

وكثيراً ما يأتي في القرآن تقريرُ أمر البعث ببيان ثلاثة أمور:

الأمر الأول: التنبيهُ بخلق الإنسان أوَّلَ مرَّة، قال الله عزَّ وجلَّ:

[illegible]، وقال: [illegible]

، وقال تعالى:

، وقال سبحانه:

،

وقال:

، وقال تعالى:

.

الأمر الثاني: التنبيه بإحياء الأرض بعد موتها، قال الله عزَّ وجلَّ:

وقال سبحانه: وقال تعالى: وقال عزَّ وجلَّ: وقال تعالى: وقال:

الأمر الثالث: التنبيهُ بخلق السموات والأرض وهو أعظم من خلق الناس، قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقال تعالى: [illegible]، وقال تعالى: [illegible]، وقال تعالى: [illegible]، وقال: [illegible] الآيات.

والبعثُ يوم القيامة يكون بإعادة الأجساد التي كانت في الدنيا لتلقى مع الأرواح الثواب والعقاب، وليس لأجساد جديدة لم تكن موجودةً في الدنيا، وهذا هو الذي استبعده الكفَّارُ وأنكروه، قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، فبيَّن سبحانه أنَّه عالِم بكلِّ ذَرَّة من ذرَّات أجسادهم التي تنقصها الأرض منهم، فيُعيدُها كما كانت فيبعث ذلك الميت بجسده الذي كان عليه في الدنيا، وقال تعالى: [illegible]

[illegible]، والمعنى كما ذكر ابن كثير عن جماعة من السلف أنَّ إبراهيم عليه الصلاة والسلام قطع الطيورَ الأربعة وخلط لحومَها، وجعل على كلِّ رأس جبل منها قطعة، ثم دعاهنَّ فتجمَّعت أجزاءُ كلِّ طائر، حتى عادت الطيورُ على ما كانت عليه، وأتت إليه سعياً.

وقال تعالى: [illegible]، وهذه الآياتُ تدلُّ على أنَّ الأجسادَ التي في الدنيا هي

الـتي أُعيـدَت وشـهدت الأسـماعُ والأبصـارُ والجلـودُ بالمعاصي التي عملها أصحابُها.

ومثل هذه الآيات قوله تعالى: ﴿ [illegible] ﴾، وقـوله تعـالى: ﴿ [illegible] ﴾.

ويدلُّ على ذلك من السُّنَّة حديث قصَّة الرَّجل الـذي أوصى بَنِيه إذا مات أن يحرقوا جسدَه ويَرموا جزءاً من رماده في البَرِّ وجزءاً منـه فـي البحـر، فـأمر اللـه عـزَّ وجلَّ البحرَ بأن يُخرج ما فيه، والبَرَّ بأن يُخـرج مـا فيـه، حتى عاد الجسـدُ كمـا كـان، والحـديث رواه البخـاري (7506)، ومسلم (2756) من حديث أبي هريرة ﷺ.

ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمانُ بحشر النـاس مـن قبورهم وغيرها على الموقف، واستشفاعهم إلى أولي العزم من الرسل لتخليصهم مِمَّا هم فيـه مـن الشـدَّة، وحصـول الشـفاعة العظمـى لنبيِّنـا محمـد ﷺ، وهـي المقام المحمود، ومجيء الله عزَّ وجلَّ لفصل القضاء بين العباد، قال الله عزَّ وجـلَّ: ﴿ [illegible] ﴾، وروى البخاري (6527)، ومسلم (2859) عن عائشة رضـي اللـه عنهـا قـالت: قال رسـول اللـه ﷺ: ((تُحشـرون حُفـاة عُـراة غُـرْلاً،

قالت عائشة: فقلت: يا رسول الله! الرِّجال والنساء ينظر بعضُهم إلى بعض؟ فقال: الأمر أشدُّ من أن يهمَّهم ذاك))، ورواه أيضاً البخاري (6526، ومسلم (2860) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وقال ابن كثير عند تفسير قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿ ﴾: ((يعني لفصل القضاء بين خلقه، وذلك بعد ما يستشفعون إليه بسيد ولد آدم على الإطلاق محمد صلوات الله وسلامه عليه، بعدما يسألون أولي العزم من الرسل واحداً بعد واحد، فكلُّهم يقول: لست بصاحب ذاكم، حتى تنتهي النوبةُ إلى محمد ﷺ، فيقول: أنا لها، أنا لها، فيذهب فيشفع عند الله تعالى في أن يأتي لفصل القضاء، فيشفِّعه الله في ذلك، وهي أوَّلُ الشفاعات، وهي المقام المحمود كما تقدَّم بيانه في سورة سبحان، فيجيء الرَّبُّ تبارك وتعالى لفصل القضاء كما يشاء، والملائكةُ يجيئون بين يديه صفوفاً صفوفاً)).

ويُعرَض العبادُ على الله فيُحاسبُهم على أعمالهم، قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ ﴾، وقال: ﴿ ﴾

وقــال:

وقال:

وقــال:

[illegible]

وقال رسول الله ﷺ: ((مَـن حوسـب عُـذِّب، قـالت عائشة: فقلت: أوَليس يقـول اللـه: [illegible]))، قالت: فقال: إنَّما ذلكِ العَرْض، ولكن مَـن نُـوقش الحسـاب يهلـك)) رواه البخـاري (103)، ومسلم (2876).

ومن الإيمان باليوم الآخـر الإيمـانُ بحـوض نبيِّنـا ﷺ، والأحـاديث فيـه متـواترةٌ عـن رسـول اللـه ﷺ، أورد البخاري ـ رحمه الله ـ في باب: في الحوض، من كتـاب الرقاق مـن صـحيحه منهـا تسـعة عشـر طريقـاً مـن (6575 ـ 6593)، وذكر الحافظ في الفتح أنَّ الصـحابةَ فيهـا يزيـدون علـى خمسـين صـحابيًّا، ذكـر خمسـة وعشرين منهـم نقلاً عـن القاضـي عيـاض، وثلاثـة نقلاً عن النووي، وزاد عليهما قريباً مـن ذلـك، فـزادوا علـى الخمسين صحابيًّا (11/468 ـ 469)، وأورد الإمامُ ابن كثير في كتاب النهايـة أحـاديثَ الحـوض عـن أكـثر مـن ثلاثيـن صـحابيًّا (2/29 ــ 65)، ذكرهـا بأسـانيد الأئمَّـة الذين خرَّجوها غالباً.

ومِمَّـا جـاء فـي صـفة حـوض النَّـبيِّ ﷺ قـولُه ﷺ:

« حَوضِي مسيرة شهر، ماؤُه أبيضُ من اللَّبن، وريحُه أطيبُ من المسك، وكيزانُه كنجوم السماء، مَن شرب منها فلا يظمأ أبداً » رواه البخاري (6579) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، ورواه مسلمٌ في صحيحه (2292) ولفظُه: « حوضي مسيرة شهر، وزواياه سواء، وماؤُه أبيضُ من الوَرِق، وريحُه أطيب من المسك، وكيزانُه كنجوم السماء، فمَن شرب منه فلا يظمأُ بعده أبداً ».

وفي صحيح مسلم (2300) من حديث أبي ذر ﷺ، وفيه: « يشخبُ فيه ميزابان من الجنة، من شرب منه لَم يظمأ، عرضُه مثل طوله، ما بين عمَّان إلى أيلة، ماؤه أشدُّ بياضاً من اللَّبن، وأحلَى من العسل ».

ومن الناس مَن يُذادُ عن ورود الحوض، فقد روى البخاري في صحيحه (6576) عن ابن مسعود ﷺ، عن النَّبيِّ ﷺ قال: « أنا فرَطُكم على الحوض، وليُرفعَنَّ رجالٌ منكم، ثمَّ ليُختلَجنَّ دونِي، فأقول: يا ربِّ أصحابي! فيُقال: إنَّك لا تدري ما أحدثوا بعدك ».

والمراد بهؤلاء الأصحاب أُناسٌ قليلون ارتدُّوا بعد موت النَّبيّ ﷺ، وقُتلوا على أيدي الجيوش المظفَّرة التي بعثها أبو بكر الصديق ﷺ لقتال المرتدِّين.

والرافضةُ الحاقدون على الصحابة تزعمُ أنَّ الصحابةَ ارتدُّوا بعد وفاة النَّبيِّ ﷺ إلاَّ نفراً يسيراً

منهم، وأنَّهم يُذادون عن الحوض، والحقيقة أنَّ الرافضةَ هم الجديرون بالذَّود عن حوض رسول الله ﷺ؛ لأنَّهم لا يغسلون أرجلَهم في الوضوء، بل يمسحون عليها، وقد قال رسول الله ﷺ: « ويلٌ للأعقاب من النار » أخرجه البخاري (165) ومسلم (242) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وليست فيهم سِيمَا التحجيل التي قال فيها رسول الله ﷺ: « إنَّ أمَّتِي يُدعون يوم القيامة غُرًّا مُحجَّلين من آثار الوضوء » أخرجه البخاري (136) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمانُ بوزن أعمال العباد، فإنَّها تُحصَى ثمَّ تُوزن، فمَن ثقلت موازينه نجا، ومن خفَّت موازينه هلك، قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقال: [illegible]، وقال: [illegible]

[illegible]

وقال رسول الله ﷺ: ((الطُّهور شطرُ الإيمان، والحمد لله تملأُ الميزان، وسبحان الله والحمد لله تَملآن أو تَملأ ما بين السموات والأرض)) رواه مسلم (223)، وقال رسول الله ﷺ: ((كلمتان حبيبتان إلى الرحمن، خفيفتان على اللِّسان، ثقيلتان في الميزان: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم)) رواه البخاري (7563) ومسلم (2694).

والأعمالُ وإن كانت أعراضاً فالله يجعلها أجساماً توضَع في الميزان، والحكمة من وزن أعمال العباد إظهار عدل الله وإيقاف العبد على أعماله؛ فإنَّه سبحانه وتعالى عليمٌ بكلِّ شيء، ومن ذلك أعمال العباد وُزنت أو لَم تُوزَن.

والوزنُ كما يكون للأعمال يكون لصحائف الأعمال، كما في حديث البطاقة والسِّجِلَّات، قال رسول الله ﷺ: ((إنَّ اللهَ سيُخلِّصُ رجلاً من أمَّتِي على رؤوس الخلائق يوم القيامة، فينشر عليه تسعة وتسعين سجلاً، كلُّ سجِلٍّ مثلُ مدِّ البصر، ثمَّ يقول: أتُنكرُ من هذا

شيئاً؟ أَظَلَمَكَ كَتَبَتِي الحافظون؟ فيقول: لا يا ربِّ! فيقول: أَفَلَك عُذر؟ فيقول: لا يا ربِّ! فيقول: بلى، إنَّ لك عندنا حسنة، فإنَّه لا ظُلم عليك اليوم، فتخرج بطاقة فيها: أشهد أن لا إله إلاَّ الله وأشهدُ أنَّ محمداً عبدُ الله ورسولُه، فيقول: احضُر وزنك، فيقول: يا ربِّ! ما هذه البطاقة أمام السِّجِلات؟ فقال: إنَّك لا تُظلَم، قال: فتُوضَع السِّجِلاَّت في كفَّة والبطاقة في كفَّة، فطاشت السِّجِلاَّت وثقلت البطاقةُ، فلا يثقُلُ مع اسم الله شيء » أخرجه الترمذي (2639) وحسَّنه، والحاكم (1/6) وصحَّحه على شرط مسلم، ووافقه الذهبي، وانظر: السلسلة الصحيحة للألباني (135).

ويكون الوزنُ أيضاً للعامل لقوله ﷺ عن ساقَي ابن مسعود ﷺ:

« والذي نفسي بيده لَهما أثقلُ في الميزان من أُحُد »، وهو حديث حسن، أخرجه أحمد (3991) وغيرُه.

ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمانُ بالصِّراط، وهو جسرٌ منصوبٌ على متن جهنَّم، يَمرُّ عليه المسلمون للوصول إلى الجنَّة على قَدْر أعمالهم، فمنهم مَن يَمُرُّ كالبرق، ومنهم مَن يَمُرُّ كالرِّيح، ومنهم مَن يَزحف زحفاً، ففي صحيح البخاري (806)، ومسلم (299) من حديث أبي هريرة ﷺ، وفيه: « فيُضربُ الصِّراطُ بين ظهرانَي جهنَّم، فأكون أوَّلَ مَن يجوز من الرُّسل بأمَّته،

ولا يتكلَّمُ يومئذ أحدٌ إلاَّ الرُّسُـل، وكلامُ الرُّسـل يومئـذ: اللَّهـمَّ سـلِّم سـلِّم، وفـي جهنَّـم كلاليـب مثـل شَـوك السَّعدان، هل رأيتُم شَوكَ السَّعدان؟ قالوا: نعم، قـال: فإنَّها مثل شوك السَّعدان، غير أنَّه لا يَعلمُ قـدر عِظَمهـا إلاَّ اللـه، تَخطـفُ النـاسَ بأعمـالِهم، فمنهـم مَـن يُوبَـقُ بعمله، ومنهم مَن يُخردَل ثم ينجو)).

وفي صحيح مسـلم (329) مـن حـديث أبـي هريـرة وحذيفـة رضـي اللـه عنهمـا، وفيـه: ((وتُرسَـلُ الأمانـةُ والرَّحم، فتقومان جنبَتَي الصِّراط يميناً وشـمالاً، ويَمُـرُّ أوَّلُكم كالبرق، قال: قلت: بأبي أنت وأمِّـي! أيُّ شـيء كمَـرِّ البرق؟ قـال: أوَ لَـم تـرَوا إلـى البرق كيـف يَمُـرُّ ويرجع في طرفة عين؟ ثمَّ كمَرِّ الرِّيح، ثـمَّ كمـرِّ الطيـر وشدِّ الرِّجال، تجري بهم أعمـالهم، ونـبيُّكم قـائمٌ علـى الصِّـراط يقـول: ربِّ سلِّم سلِّم! حـتى تعجـز أعمـالُ العباد، حتَّى يجيء الرَّجل فلا يستطيع السـيرَ إلاَّ زحفـاً، قال: وفي حافتَي الصِّراط كلاليب معلَّقة، مأمورةٌ بأخذ مَن أُمرت به، فمخدوشٌ ناجٍ، ومكدُوسٌ في النَّار)).

وفي صـحيح مسـلم (302) مـن حـديث أبـي سـعيد الخدري ﷺ، وفيـه: ((ثـمَّ يُضـرَبُ الجسـرُ علـى جهنَّـم وتحلُّ الشفاعة، ويقولون: اللَّهمَّ سـلِّم سـلِّم، قيـل: يـا رسـول اللـه! ومـا الجسـرُ! قـال: دحـضٌ مزلَّـة، فيـه خطاطيفُ وكلاليبُ وحسـك، تكـون بنَجـد فيهـا شُـوَيْكةٌ

يُقال لها السَّعدان، فيَمُرُّ المؤمنون كطَرْف العين، وكالبرق، وكالرِّيح، وكالطير، وكأجاويد الخيل والرِّكاب، فناجٍ مُسلَّمٌ، ومخدوشٌ مرسَل، ومكدوسٌ في نار جهنَّم)).

ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمان بالشَّفاعات التي وردت في الكتاب والسنَّة، منها الشفاعة العظمى الخاصَّة بنبيِّنا ﷺ في تخليص أهل الموقف مِمَّا هم فيه، وهي المقام المحمود الذي يحمده عليه الأوَّلون والآخرون، من لَدن آدم عليه السلام إلى الذين قامت عليهم الساعة، وقد مرَّت الإشارةُ إليها قريباً في كلام الإمام ابن كثير رحمه الله.

ومنها الشفاعة فيمَن استحقَّ النارَ ألاَّ يدخلها، ويدلُّ لذلك قول النَّبيِّ ﷺ وغيره من الأنبياء على الصراط: ((اللَّهمَّ سلِّم سلِّم!))، وقد مرَّ الحديثان في ذلك قريباً عند المرور على الصراط.

ومنها الشفاعة في رفع درجات مَن يدخل الجنَّة فيها فوق ما كان يقتضيه ثواب أعمالهم، ويدلُّ لذلك قوله تعالى: [illegible]، ومنه رفع درجات زوجاته ﷺ إلى درجته.

ومنها الشفاعة لدخول الجنَّة بغير حساب، ويدلُّ له

دعاؤه ﷺ لعكاشة بن محصن ليكون من السبعين ألفاً الـذين يـدخلون الجنَّـة بغيـر حسـاب، رواه البخـاري (5811) ومسلم (216).

ومنها شفاعته ﷺ في تخفيف العذاب عن عمِّه أبي طالب حـتى جُعـل فـي ضحضـاح مـن نـار يغلـي منـه دماغه، أخرجه البخاري (3883) ومسلم (209)، وهذا التخفيف مخصِّصٌ لقول اللـه عـزَّ وجـلَّ: ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯ ▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯.

ومنها شفاعته ﷺ في دخول الجنَّة، ويدلُّ لـه قـوله ﷺ: ((أنا أوَّل الناس يشفع في الجنة، وأنا أكثرُ الأنبياء تَبَعـــــــاً)) رواه مســـــــلم (196)، وفي لفظ له: ((أنا أكثر الأنبياء تَبَعاً يوم القيامـة، وأنـا أوَّلُ مَن يقـرعُ بـابَ الجنَّـة))، وقـوله ﷺ: ((آتـي بـاب الجنَّة يوم القيامة فأستفتح، فيقول الخازن: مَن أنت؟ فـأقول: محمـد، فيقـول: بـك أُمـرتُ لا أفتـح لأحـد قبلك)) رواه مسلم (197).

ومنها الشفاعة في إخراج أهـل الكبـائر مـن النـار، وقد تواترت بذلك الأحاديث عن رسـول اللـه ﷺ، كمـا ذكره شارح الطحاوية (ص:290)، ومنهـا حـديث أبـي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ((لكلِّ نبيٍّ دعوةٌ مستجابةٌ، فتعجَّل كلُّ نبيٍّ دعوتَه، وإنِّي اختبأتُ دعوتي

شفاعة لأمَّتي يوم القيامة، فهي نائلةٌ إن شاء الله مَن مات من أمَّتي لا يشركُ بالله شيئاً)) رواه البخاري (6304) ومسلم (199)، واللفظ لمسلم.

وهذه الشفاعة تحصلُ من الملائكة والنَّبيِّين والمؤمنين؛ لقوله ﷺ في حديث أبي سعيد في صحيح مسلم (183):ـ ((فيقول الله عزَّ وجلَّ: شفعت الملائكة، وشفع النَّبيُّون، وشفع المؤمنون، ولَم يبق إلاَّ أرحمُ الرَّاحمين ...)) الحديث.

ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمانُ بالجنَّة والنار، وأنَّهما موجودتان الآن، وأنَّهما باقيتان إلى غير نهاية، فقد أعدَّ اللهُ الجنَّةَ لأوليائه، وأعدَّ النَّارَ لأعدائه، فمن الآيات التي فيها إعداد الجنَّة لأوليائه قوله تعالى:

[illegible]

ومن الآيات التي فيها إعداد النار لأعدائه قوله

تعالى: [illegible]، وقوله: [illegible]، وقوله: [illegible]،

ويدلُّ من السُّنَّة لكون الجنَّة والنَّار موجودتَين الآن حديث ابن عباس رضي الله عنهما في صلاة الكسوف، وفيه: «قالوا: يا رسول الله! رأيناك تناولتَ شيئاً في مقامك، ثم رأيناك كَعْكَعْتَ، قال ﷺ: إنِّي رأيتُ الجنَّةَ، فتناولتُ عنقوداً، ولو أصبته لأكلتُم منه ما بقيت الدنيا، وأُريتُ النار، فلَم أرَ منظَراً كاليوم قطُّ أفظع، ورأيتُ أكثرَ أهلها النساء ...» الحديث، رواه البخاري (1052)، ومسلم (907).

وأمَّا ما جاء عن بعض المبتدعة كالمعتزلة من أنَّهما لا تُخلقان إلاَّ يوم القيامة؛ لأنَّ خلقَهما قبل ذلك عبثٌ، حيث إنَّهما تبقيان مدَّة طويلة دون أن ينتفع بالجنَّة أحدٌ ودون أن يتضرَّر بالنَّار أحد، فذلك قولٌ باطل، ويدلُّ لبطلانه وجوه:

الأول: ما جاء في الآيات والأحاديث الدَّالة على خَلْقِهما ووجودِهما قبل يوم القيامة، ومن ذلك ما تقدَّم

قريباً.

الثاني: أنَّ وجودَ الجنَّة فيه ترغيبٌ بها وتشويقٌ إليها، ووجودَ النار فيه تحذيرٌ منها وتخويف.

الثالث: أنَّه قد جاء في نصوص الكتاب والسُّنَّة ما يدلُّ على حصول الانتفاع بنعيم الجنَّة قبل يوم القيامة، وما يدلُّ على التضرُّر بعذاب النار قبل يوم القيامة، وقد مرَّ عند ذكر نعيم القبر وعذابه بعض النصوص الدَّالة على ذلك.

وفي الجنَّة التي أُهبط منها آدم أقوال ثلاثة:

الأول: أنَّها جنَّة الخُلد، وهو أظهرها.

والقول الثاني: أنَّها جنَّة في مكان عالٍ من الأرض.

والقول الثالث: التوقُّف.

وقد ذكر ابن القيم الخلافَ وأدلَّةَ أصحاب القول الأول والثاني، وإجابةَ كلٍّ منهما عمَّا استدلَّ به الآخر، ولَم يُرجِّح شيئاً، وذلك في كتابه حادي الأرواح (ص: 16 ـ 32)، وفي قصيدته الميمية ما يدلُّ على ترجيحه القولَ الأول، حيث قال:

فحيَّ عل جنَّات عدن منازلك الأولَى وفيها
فإنَّها ولكنَّنا سَبي المخيَّم نعود إلى
العدو فهل ترى أوطانَنا ونسلَّم

الجنَّة والنَّارُ باقيتـان لا تفنيـان ولا تبيـدان، وأهـل الجنَّـة منَعَّمون فيها إلى غير نهاية، والكفَّار مُعذَّبون فـي النـار إلى غير نهاية، ومن الآيات التي جاءت فـي بقـاء الجنَّـة وخلودِ أهلها فيها قول الله عزَّ وجلَّ: [illegible] وقوله: [illegible] وقـوله: [illegible] وقـــــــــوله: [illegible].

ومن الآيات التي جاءت في بقاء النار وخلود الكفار فيها قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿ ﴾، وقوله: ﴿ ﴾، وقوله: ﴿ ﴾، وقوله: ﴿ ﴾، وقوله: ﴿ ﴾، وقوله: ﴿ ﴾، وقوله: ﴿ ﴾، وقوله: ﴿ ﴾، وقوله: ﴿ ﴾، وقوله: ﴿ ﴾، وقوله: ﴿ ﴾، وقوله: ﴿ ﴾.

وبقاءُ الجنَّة والنَّار وخلودُ أهلهما فيهما إلى غير نهاية

لا يُنافي كـون اللـه عـزَّ وجـلَّ الآخـرَ الـذي ليـس بعـده شيء؛ لأنَّ بقاءَ الله عزَّ وجـلَّ لازمٌ لـذاته، وبقـاءَ الجنَّـة والنار وأهلِهما فيهما حصل بإبقاء الله لهما، وليس لهما إلاَّ الفناء لولا إبقاء الله لهما، ويجب الإيمانُ بكلِّ ما ورد في الكتاب والسنَّة من صفات الجنَّة والنار، وما يحصلُ في الجنَّة من النعيم، وما يحصل في النار من العذاب.

ومن الإيمان باليوم الآخـر الإيمـانُ برؤيـة المـؤمنين ربَّهم في الدار الآخرة، وهي أكبر نعيم يحصل لهـم فـي دار النَّعيم، وقد دلَّ على ذلك الكتاب والسُّنَّة والإجماع، فمن أدلَّة الكتاب قول الله عزَّ وجلَّ: ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯ ▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯، وقـوله: ▯▯▯▯ ▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯، قـال الشـافعي رحمـه اللـه: « لَمَّـا حُجـب هـؤلاء فـي حـال السخط، دلَّ على أنَّ المؤمنين يرونه في حال الرِّضَـى »، وقوله: ▯ ▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯▯ ▯ الحُسنَى: الجنَّة، والزيـادة: النَّظـرُ إلـى وجـه اللـه عـزَّ وجلَّ، فسَّرها بـذلك رسـول اللـه ﷺ، كمـا فـي صـحيح مسلم (297) عن صُهيب ﷺ، عن النَّبيِّ ﷺ قال: « إذا دخل أهلُ الجنَّة الجنَّة، قال: يقول اللـه تبـارك وتعـالى: تريدون شيئاً أزيـدُكم؟ فيقولـون: ألَـم تـبيِّض وجوهَنـا؟ ألَـم تُـدخلنا الجنَّـة وتنجنـا مـن النـار؟ قـال: فيكشـف الحجاب، فما أُعطُوا شيئاً أحبَّ إليهـم مـن النظـر إلـى

ربِّهم عزَّ وجلَّ، ثم تلا هذه الآية [illegible]))».

وقوله تعالى: [illegible] وهو يدلُّ على إثبات الرؤية بدون إدراك، فهو يُرى ولا يُدرَك، أي: لا يُحاطُ به رؤيةً، كما أنَّه يُعلمُ ولا يُحاطُ به علماً، ونفيُ الإدراك وهو أخصُّ، لا يستلزم نفي الرؤية وهي أعمُّ.

وقوله: [illegible]، وموسى عليه الصلاة والسلام سأل اللهَ أمراً مُمكناً، ولَم يسأله مستحيلاً، والله عزَّ وجلَّ شاء ألاَّ يُرَى إلاَّ في الدار الآخرة؛ لأنَّ رؤيتَه أكملُ نعيم يكون فيها، وقوله: [illegible]، أي: في الدنيا، ويدلُّ لذلك أيضاً قوله ﷺ: ((تعلموا أنَّه لا يرى أحدٌ منكم ربَّه عزَّ وجلَّ حتى يموت)) رواه مسلم (2931).

وقد ذكر ابن القيم ـ رحمه الله ـ هذه الأدلَّة من الكتاب وغيرها في كتاب حادي الأرواح (ص:179 ـ 186)، ثم ذكر الأدلَّة من السُّنَّة عن سبعة وعشرين صحابيًّا، وساق أحاديثهم، ثم ذكر الآثارَ عن الصحابة

والتابعين ومَن بعدهم من أهل السُّنَّة والجماعة، وهي تدلُّ على الاتِّفاق والإجماع على ذلك من الصحابة ومَن سار على طريقتهم.

السادسة: الإيمان بالقدر خيره وشرِّه، وقد جاء في القرآن آياتٌ كثيرةٌ، وفي السُّنَّة أحاديثُ عديدة تدلُّ على إثبات القَدر، قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقال: [illegible]، وقال: [illegible]، وأمَّا السُّنَّة فقد عقد كلٌّ من الإمام البخاري والإمام مسلم في صحيحيهما كتاباً للقدر، اشتملاَ على أحاديث عديدة في إثبات القدر، روى مسلم في صحيحه (2664) عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ((المؤمنُ القويُّ خيرٌ وأحَبُّ إلى الله من المؤمن الضَّعيف، وفي كلٍّ خير، احرص على ما ينفعُك، واستَعن بالله ولا تَعجَز، وإن أصابك شيءٌ فلا تَقل: لو أنِّي فعلتُ كان كذا وكذا، ولكن قل: قدرُ الله وما شاء فعل؛ فإنَّ لو تفتحُ عملَ الشيطان)).

وروى مسلمٌ (2655) بإسناده إلى طاوس قال: ((أدركتُ ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: كلُّ شيء بقَدر، قال: وسمعتُ عبد الله بن عمر يقول:

قال رسول الله ﷺ: كلُّ شيء بقدر، حتى العَجز والكيس، أو الكيسُ والعجز)).

والعجزُ والكيس ضدَّان، فنشاطُ النشيط وكسل الكَسول وعجزه، كلُّ ذلك بقدر، قال النووي في شرح الحديث (16/205):ـ ((ومعناه أنَّ العاجزَ قد قُدِّر عجزُه، والكَيِّسُ قد قُدِّر كيسُه)).

وقال ﷺ: ((ما منكم من أحدٍ إلاَّ وقد كُتب مقعدُه من الجنَّة، ومقعدُه من النَّار، فقالوا: يا رسول الله! أفلا نتَّكِلُ؟ فقال: اعملوا فكلٌّ ميَسَّرٌ، ثمَّ قرأ [illegible] إلى قوله: [illegible])) رواه البخاري (4945) ومسلم (2647) من حديث عليّ ﷺ.

والحديثُ يدلُّ على أنَّ أعمالَ العباد الصالحة مقدَّرَةٌ، وتؤدِّي إلى حصول السعادة وهي مقدَّرَة، وأعمالُهم السيِّئة مقدرَّةٌ، وتؤدِّي إلى الشقاوة وهي مقدَّرةٌ، واللهُ سبحانه وتعالى قدَّر الأسباب والمسبّبات، وكلُّ شيءٍ لا يخرج عن قضاء الله وقدره وخلقه وإيجاده.

وعن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: ((كنت خلف رسول الله ﷺ يوماً، فقال: يا غلام! إنِّي أُعلِّمُك كلماتٍ: احفظ اللهَ يحْفظْكَ، احفظ الله تجدْه تجاهَك، إذا سألتَ فاسأل اللهَ، وإذا استعنتَ فاستعِن بالله،

واعلم أنَّ الأمَّةَ لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيءٍ لم ينفعوك إلاَّ بشيءٍ قد كتبه اللهُ لك، ولو اجتمعوا على أن يَضُرُّوك بشيءٍ لَم يضرُّوك إلاَّ بشيءٍ قد كتبه اللهُ عليك، رُفعت الأقلامُ وجفَّت الصُّحُف)) رواه الترمذي (2516)، وقال: ((هذا حديثٌ حسن صحيح)).

والإيمانُ بالقدر له أربعُ مراتب لا بدَّ من اعتقادها:

المرتبةُ الأولى: عِلْمُ الله الأزلِيّ في كلِّ ما هو كائنٌ، فإنَّ كلَّ كائنٍ قد سبق به علمُ الله أزلاً، ولا يتجدَّد له علْمٌ بشيءٍ لَم يكن عالماً به أزلاً.

الثانية: كتابةُ كلِّ ما هو كائنٌ في اللَّوح المحفوظ قبل خلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة، لقوله ﷺ: ((كتب اللهُ مقاديرَ الخلائق قبل أن يخلقَ اللهُ السماوات والأرض بخمسين ألف سنة قال: وعرشُه على الماء)) رواه مسلم (2653) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

الثالثة: مشيئةُ الله وإرادتُه، فإنَّ كلَّ ما هو كائنٌ إنَّما حصل بمشيئة الله، ولا يقع في ملك الله إلاَّ ما أراده الله، فما شاء الله كان، وما لَم يشأ لم يكن، قال اللهُ عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقال: [illegible].

الرابعة: إيجاد كلّ ما هو كائنٌ وخَلْقُه بمشيئة الله، وفقاً لما علِمَه أزَلاً وكتبه في اللَّوح المحفوظ؛ فإنَّ كلَّ ما هو كائنٌ من ذوات وأفعال هو بخلْق الله وإيجاده، كما قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقال: [illegible].

والإيمانُ بالقدر هو من الغيب الذي لا يعلمه إلاَّ الله، ويُمكن أن يَعلَم الخلقُ ما هو مُقدَّرٌ بأحد أمرَين:

الأمر الأول: الوقوع، فإذا وقع شيءٌ عُلم بأنَّه مُقدَّر؛ لأنَّه لو لم يُقدَّر لَم يَقع، فإنَّه ما شاء الله كان وما لَم يشأ لَم يكن.

الثاني: حصولُ الإخبار من رسول الله ﷺ عن أمور تقع في المستقبل، مثل إخباره عن الدَّجَّال ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى بن مريم، وغيرها من الأمور التي تقع في آخر الزمان، فهذه الأخبارُ تدلُّ على أنَّ هذه الأمور لا بدَّ أن تقع، وأنَّه سبق بها قضاءُ الله وقدَرُه، ومثل إخباره عن أمور تقع قرب زمانه ﷺ، ومن ذلك ما جاء في حديث أبي بَكرة ﵁ قال: سمعتُ النَّبيَّ ﷺ على المنبر، والحسن إلى جنبه، يَنظرُ إلى الناس مرَّة وإليه مرَّة، ويقول: « ابْنِي هذا سيِّد، ولعلَّ اللهَ أن يُصلحَ به بين فئتَين من المسلمين » رواه البخاري (3746).

وقد وقع ما أخبرَ به الرسول ﷺ في عام (41هـ) حيث اجتمعت كلمةُ المسلمين، وسُمِّي عام الجماعة، والصحابةُ رضي الله عنهم وأرضاهم فَهموا من هذا الحديث أنَّ الحسن ﷺ لن يموتَ صغيراً، وأنَّه سيعيش حتى يحصل ما أخبر به الرسول ﷺ من الصُّلح، وهو شيءٌ مقدَّرٌ، علم الصحابةُ به قبل وقوعه.

والله سبحانه خالقُ كلِّ شيء ومُقدِّرُه، قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ ﴾، وقال: ﴿ ﴾، فكلُّ ما هو كائنٌ من خير وشرٍّ هو بقضاء الله وقدره، ومشيئته وإرادته، وأمَّا ما جاء في حديث عليٍّ ﷺ في دعاء النَّبيّ ﷺ الطويل وفيه: « والخير كلُّه في يديك، والشرُّ ليس إليك » رواه مسلم (771)، فلا يدلُّ على أنَّ الشَّرَّ لا يقع بقضائه وخلقه، وإنَّما معناه أنَّ اللهَ لا يخلقُ شَرًّا محضاً لا يكون لحكمة، ولا يترتَّب عليه فائدةٌ بوجه من الوجوه، وأيضاً الشرُّ لا يُضاف إليه استقلالاً، بل يكون داخلاً تحت عمومٍ، كما قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ ﴾، وقال: ﴿ ﴾، فيُتأدَّب مع الله بعدم نسبة الشرِّ وحده إلى الله، ولهذا جاء فيما ذكره الله عن الجنِّ تأدُّبُهم بنسبة الخير إليه، وذكر الشرِّ على البناء للمجهول، قال الله عزَّ وجلَّ:

[illegible]

[illegible].

ومن مراتب القدر الأربع كما مرَّ قريباً مشيئة الله وإرادتُه، والفرق بين المشيئة والإرادة أنَّ المشيئة لَم تأت في الكتاب والسُّنَّة إلاَّ لمعنى كونيٍّ قدَري، وأمَّا الإرادة فإنَّها تأتي لمعنى كونِيٍّ ومعنى دينِيٍّ شرعيٍّ، ومن مجيئها لمعنى كونيٍّ قدَري قوله تعالى: [illegible] ، وقوله: [illegible].

ومن مجيء الإرادة لمعنى شرعيٍّ قول الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقوله: [illegible]، والفرقُ بين الإرادَتَين أنَّ الإرادةَ الكونيَّة تكون عامَّةً فيما يُحبُّه الله ويَسخطُه، وأمَّا الإرادةَ الشرعيَّة فلا تكون إلاَّ فيما يُحبُّه الله ويرضاه، والكونيَّة لا بدَّ من وقوعها، والدينيَّة تقع في حقِّ مَن وفَّقه الله، وتتخلَّف في حقِّ مَن لم يحصل له التوفيقُ من الله، وهناك كلماتٌ تأتي لمعنى كونيٍّ وشرعي، منها القضاء، والتحريم، والإذن، والكلمات، والأمر وغيرها، ذكرها ابن القيم وذكر ما يشهد لها من

القـرآن والسـنَّة فـي كتـابه شـفاء العليـل، فـي البـاب التاسع والعشرين منه.

وكلُّ شيء قدَّره الله وقضاه وكَتَبه في اللوح المحفوظ لا بدَّ من وقوعه، ولا تغييرَ فيه ولا تبديل، كما قـال اللـه عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقـــــــوله ﷺ: ((رُفعت الأقلام، وجَفَّت الصُّحف)).

وأمَّا قـول اللـه عـزَّ وجـلَّ: [illegible]، فقد فُسِّر بأنَّ ذلك يتعلَّق بالشرائع، فينسخ اللهُ منها مـا يشـاء ويُثبـتُ ما يشـاء، حـتى خُتمـت برسـالة نبيِّنـا محمـد ﷺ، الـتي نَسخت جميع الشرائع قبلها، ويدلُّ لذلك قوله في الآيـة الـتي قبلهـا [illegible]، وفُسِّـــــر بالأقدار التي هي في غير اللَّوح المحفوظ، كالذي يكون بأيدي الملائكة، وانظر: شفاء العليـل لابـن القيـم، فـي الأبواب: الثاني والرابع والخامس والسادس، فقد ذكـر فـي كـلِّ بـاب تقـديراً خاصًّـا بعـد التقـدير فـي اللَّـوح المحفوظ.

وأمَّا قوله ﷺ: ((لا يَردُّ القضَاءَ إلاَّ الدعاءُ، ولا يزيـد فـي العُمر إلاَّ الـبرُّ)) أخرجـه الترمـذي (2139)، وحسـنه،

وانظر: السلسلة الصحيحة للألباني (154)، فلا يدلُّ على تغيير ما في اللَّوح المحفوظ، وإنَّما يدلُّ على أنَّ اللهَ قدَّر السَّلامةَ من الشرور، وقدَّر أسباباً لتلك السَّلامة، والمعنى أنَّ اللهَ دفع عن العبد شرًّا؛ وذلك مقدَّرٌ بسببٍ يفعله وهو الدّعاء، وهو مقدَّرٌ، وكذلك قدَّر أن يطولَ عُمرُ الإنسان، وقدَّر أن يحصلَ منه سببُ لذلك، وهو البِرُّ وصلة الرَّحم، فالأسبابُ والمسبَّباتُ كلُّها بقضاء الله وقدره، وكذلك يُقال في قوله ﷺ: ((مَن سرَّه أن يُبسَط له في رزقه أو يُنسَأ له في أثره فليَصِلْ رَحِمَه)) رواه البخاري (2067)، ومسلم (2557)، وأَجَلُ كلّ إنسان مُقدَّرٌ في اللوح المحفوظ، لا يتقدَّم عنه ولا يتأخَّر، كما قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقال تعالى: [illegible]، وكلُّ مَن مات أو قُتل فهو بأجله، ولا يُقال كما قالت المعتزلة: إنَّ المقتولَ قُطع عليه أجلُه، وأنَّه لو لَم يُقتَل لعاش إلى أجل آخر؛ فإنَّ كلَّ إنسان قدَّر الله له أجلاً واحداً، وقدَّر لهذا الأجل أسباباً، فهذا يموتُ بالمرض، وهذا يموت بالغرق، وهذا يموتُ بالقتل، وهكذا.

ولا يجوز الاحتجاجُ بالقدر على ترك مأمور ولا على فعل محظور، فمَن فعل معصيةً لها عقوبة محدَّدة شرعاً، واعتذر عن فعله بأنَّ ذلك قدر، فإنَّه يُعاقَبُ بالعقوبة الشرعية، ويُقال له: إنَّ معاقبتَك بهذه العقوبة قدَرٌ، وأمَّا ما جاء في حديث مُحاجَّة آدم وموسى في القدر، فليس من قبيل الاحتجاج بالقدر على فعل معصية،

وإنَّما هو على المصيبة التي كانت بسبب المعصية، فقد روى البخاري (3409)، ومسلم (2652)ـ عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: « احتجَّ آدمُ وموسى، فقال له موسى: أنت آدم الذي أخرجتْك خطيئتُك من الجنَّة، فقال له آدم: أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه، ثم تلومُنِي على أمرٍ قُدِّر عليَّ قبل أن أُخلق؟ فقال رسول الله ﷺ: فحجَّ آدمُ موسى، مرَّتين ».

وقد عقد ابن القيم في كتابه شفاء العليل البابَ الثالث للكلام عن هذا الحديث، فذكر ما قيل في معناه من أقوال باطلة، وذَكَرَ الآيات التي فيها احتجاجُ المشركين على شركهم بالقدر، وأنَّ الله أَكذَبَهم؛ لأنَّهم باقون على شركهم وكفرهم، وما قالوه هو من الحقِّ الذي أُريد به باطل، ثم ذكر توجيهَين لمعنى الحديث، أوَّلهما لشيخه شيخ الإسلام ابن تيمية، والثاني من فهمه واستنباطه، فقال (ص:35 ـ 36)ـ: « إذا عرفتَ هذا، فموسى أعرفُ بالله وأسمائه وصفاته من أن يَلومَ على ذنب قد تاب منه فاعلُه، فاجتباه ربُّه بعده وهداه واصطفاه، وآدمُ أعرفُ بربِّه من أن يحتجَّ بقضائه وقدَره على معصيته، بل إنَّما لامَ موسى آدمَ على المصيبة التي نالت الذريَّة بخروجهم من الجنَّة، ونزولهم إلى دار الابتلاء والمحنة، بسبب خطيئة أبيهم،

فذكر الخطيئةَ تنبيهاً على سبب المصيبة والمحنة الـتي نالت الذريَّةَ، ولهذا قال له: أخرجتَنا ونفسَك من الجنة، وفي لفظ (خيَّبتنَا)، فاحتـجَّ آدمُ بالقـدر علـى المصـيبة، وقـال: إنَّ هـذه المصـيبةَ الـتي نـالت الذريَّـة بسـبب خطيئتِي كانت مكتوبةً بقدره قبل خلْقي، والقـدرُ يُحتـجُّ بـه فـي المصـائب دون المعـائب، أي: أتلـومُنِي علـى مصيبة قُدِّرت عليَّ وعليكم قبل خلْقي بكذا وكذا سـنة، هذا جوابُ شيخنا رحمه الله، وقـد يتـوجَّه جـوابٌ آخـر، وهو أنَّ الاحتجاجَ بالقدر علـى الـذنب ينفـعُ فـي موضـع ويضرُّ في موضع؛ فينفع إذا احتجَّ به بعد وقوعه والتوبـة منه وتـرك مُعـاودته، كمـا فعـل آدمُ، فيكـون فـي ذِكـر القدر إذ ذاك من التوحيد ومعرفة أسماء الربِّ وصفاته وذكرها ما ينتفع به الذَّاكر والسامع؛ لأنَّه لا يدفعُ بالقـدر أمـراً ولا نَهيـاً، ولا يُبطـل بـه شـريعةً، بـل يُخـبر بـالحقِّ المحض على وجه التوحيد والبراءة من الحول والقـوَّة، يوضحه أنَّ آدمَ قال لموسى: أتلومُنِي علـى أن عملـتُ عملاً كان مكتوباً عليَّ قبل أن أُخلَق، فإذا أذنب الرَّجـلُ ذنباً ثم تاب منه توبـةً وزال أمـرُه حـتى كـأن لـم يكـن، فأنَّبَه مُؤَنِّبٌ عليه ولاَمَه، حسُنَ منه أن يَحتجَّ بالقدر بعـد ذلك، ويقول: هذا أمرٌ كان قد قُدِّر عليَّ قبـل أن أُخلـق، فإنَّه لم يَدفع بالقدر حقًّا، ولا ذكر حجَّةً لـه علـى باطـل، ولا محذورَ في الاحتجاج بـه، وأمَّـا الموضـع الـذي يضُـرُّ

الاحتجاجُ به ففي الحال والمستقبل، بأن يرتكبَ فعلاً محرَّماً أو يتركَ واجباً، فيلُومُه عليه لائمٌ، فيحتجَّ بالقدر على إقامته عليه وإصراره، فيُبطلُ بالاحتجاج به حقًّا ويرتكبُ باطلاً، كما احتجَّ به المُصِرُّون على شركهم وعبادتهم غير الله، فقالوا: [illegible]، فاحتجُّوا به مُصَوِّبين لِمَا هم عليه، وأنَّهم لم يَندموا على فعله، ولم يعزموا على تركه، ولَم يُقرُّوا بفساده، فهذا ضدُّ احتجاج مَن تبيَّن له خطأُ نفسه وندم وعزَم كلَّ العزم على أن لا يعودَ، فإذا لاَمَه لائمٌ بعد ذلك قال: كان ما كان بقدر الله، ونُكتة المسألة أنَّ اللَّومَ إذا ارتفع صحَّ الاحتجاجُ بالقدر، وإذا كان اللَّومُ واقعاً فالاحتجاجُ بالقدر باطلٌ ...)).

وقد ضلَّ في القضاء والقدر فرقتان: القدرية والجبرية، فالقدرية يقولون: إنَّ العبادَ يَخلقون أفعالَهم، وإنَّ اللهَ لم يُقدِّرها عليهم، ومقتضى قولهم هذا أنَّ أفعالَ العباد وقعت في مُلك الله وهو لم يُقدِّرها، وأنَّهم بخلقهم لأفعالِهم مُستغنون عن الله، وأنَّ الله ليس خالقاً لكلِّ شيء، بل العباد خلقوا أفعالَهم، وهذا من أبطل الباطل؛ فإنَّ اللهَ سبحانه وتعالَى خالق العباد وخالق أفعال العباد، فهو خالق الذوات والصفات، كما قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]

﴿ ﴾، وقال:

﴿ ﴾،

وقال: ﴿ ﴾.

وأمَّا الجبرية، فهم الذين سَلَبُوا عن العبد الاختيارَ، ولَم يجعلوا له مشيئةً وإرداةً، وسَوَّوا بين الحركات الاختيارية والحركات الاضطرارية، وزعموا أنَّ كلَّ حركاتهم بمنْزلة حركات الأشجار، وأنَّ حركةَ الآكلِ والشارب والمصلِّي والصائم كحركة المُرتعش، ليس للإنسان فيها كسبٌ ولا إرادة، وعلى هذا فما فائدةُ إرسال الرُّسل وإنزال الكتب، ومن المعلوم قطعاً أنَّ للعبد مشيئةً وإرادةً، يُحمَد على أفعاله الحسنة، ويُثاب عليها، ويُذمُّ على أفعاله السيِّئة ويُعاقب عليها، وأفعالُه الاختيارية يُنسبُ إليه فعلُها وكسبُها، وأمَّا الحركات الاضطرارية كحركة المرتعش فلا يُقال: إنَّها فعلٌ له، وإنَّما هي صفةٌ له، ولهذا يقول النَّحويُّون في تعريف الفاعل: هو اسمٌ مرفوعٌ يدلُّ على مَن حصل منه الحَدَث أو قام به، ومرادُهم بحصول الحَدَث: الأفعال الاختيارية التي وقعت بمشيئة العبد وإرادته، ومرادُهم بقيام الحَدَث: ما لا يقع تحت المشيئة، كالموت والمرض والارتعاش ونحو ذلك، فإذا قيل: أَكَلَ زيدٌ وشرب وصلَّى وصام، فزيدٌ فيها فاعلٌ حصل منه الحَدَث، الذي هو الأكل والشربُ والصلاة والصيام، وإذا

قيل: مـرض زيـدٌ أو مـات زيـدٌ أو ارتعشـت يـدُه، فـإنَّ الحدَثَ ليس من فعل زيد، وإنَّما هو وصفٌ قام به.

وأهل السُّنَّة والجماعـة وسَـطٌ بيـن الجبريـة الغلاة فـي الإثبات، والقدريـة النفـاة؛ فـإنَّهم أثبتـوا للعبـد مشـيئةً، وأثبتوا للربِّ مشيئةً عامَّة، وجعلوا مشـيئةَ العبـد تابعـةً لمشيئة الله، كما قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، فلا يقع في مُلك الله ما لَم يشـأه اللـه، بخلاف القدرية القائلين: إنَّ العبادَ يخلقون أفعالَهم، ولا يُعاقب العباد على أشياء لا إرادة لهـم فيهـا ولا مشـيئة، كما هو قول الجبرية، وبهـذا يُجـابُ عـن السـؤال الـذي يتكرَّر طرحُه، وهو: هل العبدُ مسيَّرٌ أو مُخيَّر؟ فلا يُقال: إنَّه مسَيَّرٌ بإطلاق، ولا مُخيَّرٌ بإطلاق، بل يُقال: إنَّه مُخيَّرٌ باعتبار أنَّ له مشيئةً وإرادةً، وأعمـاله كسـب لـه يُثـاب على حَسَنها ويُعاقَب على سيِّئها، وهو مسيَّرٌ باعتبار أنَّه لا يحصـل منـه شـيءٌ خـارجٌ عـن مشـيئة اللـه وإرادتـه وخلقه وإيجاده.

وكـلُّ مـا يحصـلُ مـن هدايـة وضـلال هـو بمشـيئة اللـه وإرادته، وقد بيَّن الله للعبـاد طريـقَ السـعادة وطريـق الضـلالة، وأعطـاهم عقـولاً يُميِّـزون بهـا بيـن النـافع والضار، فمَن اختار طريقَ السـعادة فسـلكه انتهـى بـه إلى السعادة، وقد حصل ذلـك بمشـيئة العبـد وإرادتـه،

التابعة لمشيئة الله وإرادته، وذلك فضلٌ من الله وإحسان، ومَن اختار طريقَ الضلالة وسلكه انتهى به إلى الشقاوة، وقد حصل ذلك بمشيئة العبد وإرادته، التابعة لمشيئة الله وإرادته، وذلك عدلٌ من الله سبحانه، قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، أي: طريقَي الخير والشرِّ، وقال: [illegible]، وقال: [illegible].

والهدايةُ هدايتان: هدايةُ الدَّلالة والإرشاد، وهذه حاصلةٌ لكلِّ أحد، وهداية التوفيق، وهي حاصلةٌ لِمَن شاء اللهُ هدايتَه، ومن أدلَّة الهداية الأولى قول الله عزَّ وجلَّ لنبيِّه ﷺ: [illegible]، أي: أنَّك تدعو كلَّ أحد إلى الصراط المستقيم، ومن أدلَّة الهداية الثانية قول الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقد جمع الله بين الهدايتَين في قوله: [illegible]، فقوله: [illegible] أي: كلَّ أحد، فحُذف المفعول لإرادة

العموم، وهذه هـي هدايـة الدلالـة والإرشـاد، وقـوله: ﴿ ﴿ أظهـرَ المفعولَ لإفادة الخصوص، وهي هداية التوفيق.

السابعة: الإيمانُ عند أهل السُّنَّة والجماعـة يتـألَّف من اعتقـاد بـالقلب وقـول باللِّسـان وعمـل بـالجوارح، فهذه الأمورُ الثلاثة داخلةٌ عندهم فـي مُسـمَّى الإيمـان، قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ ﴿ ﴿، ففـي هـذه الآيـات دخـول أعمـال القلـوب وأعمال الجوارح في الإيمان.

وروى مسلم في صحيحه (58) عن أبي هريــرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ((الإيمـانُ بضـعٌ وسـبعون أو بضـعٌ وسـتون شـعبة، فأفضـلُها قـول لا إلـه إلاَّ اللـه، وأدناها إماطة الأذى عن الطريـق، والحيـاءُ شـعبة مـن الإيمان))، فقد دلَّ الحـديثُ علـى أنَّ مـا يقـوم بـالقلب واللِّسان والجوارح من الإيمان، وأمَّا ما جاء في القرآن من آيات كثيرة فيها عطف العمل الصالح على الإيمان،

كما في قول الله عـزَّ وجـلَّ: ﴿ ﴾، وقـوله: ﴿ ﴾، وقوله: ﴿ ﴾ ، فلا يدلُّ العطف علـى عـدم دخول الأعمال في مسمَّى الإيمان، بل هـو مـن عطـف الخاص على العام؛ وذلك أنَّ التفـاوتَ بيـن النـاس فـي الإيمان يكون غالباً لتفاوتهم في الأعمال، وفي الأقوال أيضاً؛ لأنَّ القولَ عملُ اللِّسان، بل إنَّهم يتفـاوتون فيمـا يقوم بقلوبهم، قال الحافظ في الفتح (1/46) نقلاً عن النـــووي:

« والأظهـرُ المختـار أنَّ التصـديق يزيـد وينقـص بكـثرة النَّظر ووضوح الأدلَّة، ولهذا كان إيمـانُ الصـدِّيق أقـوى من إيمان غيره؛ بحيث لا يعتريه الشُّبهة، ويؤيِّده أنَّ كلَّ أحد يعلمُ أنَّ ما في قلبه يتفاضل، حـتى إنَّـه يكـون فـي بعض الأحيان الإيمان أعظم يقيناً وإخلاصاً وتـوكُّلاً منـه في بعضها، وكذلك التصديق والمعرفـة بحسـب ظهـور البراهين وكثرتها ».

والذين أخرجـوا الأعمـال مـن أن تكـون داخلـةً فـي مســمَّى الإيمــان طائفتــان: المرجئــة الغلاة، الــذين يقولون: إنَّ كلَّ مؤمن كاملُ الإيمـان، وأنَّـه لا يضـرُّ مـع

الإيمان ذنبٌ، كما لا ينفع مع الكفر طاعة، وهـذا القـول من أبطل الباطل، بل هو كفر.

ومرجئة الفقهاء مـن أهـل الكوفـة وغيرهـم، الـذين قالوا بعـدم دخـول الأعمـال فـي مسـمَّى الإيمـان، مـع مخالفتهم للمرجئة الغلاة في أنَّ المعاصي تضرُّ فاعلَها، وأنَّه يُؤاخذُ على ذلك ويُعاقَب، وقولُهم غيرُ صحيح؛ لأنَّـه ذريعةٌ إلى بدع أهل الكلام المـذموم مـن أهـل الإرجـاء ونحوهم، وإلى ظهور الفسق والمعاصـي، كمـا فـي شـرح الطحاوية (ص:470).

والإيمانُ يزيد بالطاعة وينقصُ بالمعصية، فمن أدلَّـة زيـادته قـول اللـه عـزَّ وجـلَّ: [illegible]، وقـوله: [illegible]، وقـوله: [illegible]، وقـوله: [illegible]، وقـوله: [illegible].

ومن أدلَّة نقصانه قوله ﷺ: « من رأى منكم منكراً فليُغيِّره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعفُ الإيمان » رواه مسلم (78).

وما جاء في حديث الشفاعة من إخراج مَن في قلبه مثقال ذرَّة من إيمان من النار، رواه البخاري (7439) ومسلم (302) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ، وحديث وصف النَّبيِّ ﷺ للنساء بأنَّهنَّ ناقصاتُ عَقل ودين، أخرجه البخاري (304) ومسلم (132).

قال الحافظ في الفتح (1/47): « وروى ـ يعني اللالكائي ـ بسنده الصحيح عن البخاري قال: لقيت أكثرَ من ألف رجل من العلماء بالأمصار، فما رأيت أحداً منهم يختلف في أنَّ الإيمانَ قولٌ وعملٌ، ويزيد وينقص. وأطْنَب ابن أبي حاتم واللاَّلكائي في نقل ذلك بالأسانيد عن جمع كثير من الصحابة والتابعين، وكلِّ من يدور عليه الإجماع من الصحابة والتابعين، وحكاه فضيل بن عياض ووكيع عن أهل السُّنَّة والجماعة ».

الثامنة: أهلُ السنَّة والجماعة وسَطٌ في مرتكب الكبيرة بين المرجئة والخوارج والمعتزلة، فالمرجئة فرَّطوا وجعلوه مؤمناً كامل الإيمان، وقالوا: لا يضرُّ مع الإيمان ذنب، كما لا ينفع مع الكفر طاعة، والخوارج والمعتزلة أفرطوا فأخرجوه من الإيمان، ثمَّ حكمت الخوارج بكفره، وقالت المعتزلة: إنَّه في منزلة بين

المنزلتين، وفي الأخرة اتَّفقوا على تخليده في النار، وأهل السنَّة وصفوا العاصي بأنَّه مؤمن ناقص الإيمان، فلم يجعلوه مؤمناً كامل الإيمان كما قالت المرجئة، ولم يجعلوه خارجاً من الإيمان كما قالت الخوارج والمعتزلة، بل قالوا: هو مؤمن بإيمانه، فاسقٌ بكبيرته، فلَم يُعطوه الإيمان المطلق، ولَم يسلبوا عنه مطلق الإيمان، وإنَّما ضلَّت المرجئة لأنَّهم أعملوا نصوصَ الوعد وأهملوا نصوصَ الوعيد، وضلَّت الخوارجُ والمعتزلة لأنَّهم أعملوا نصوصَ الوعيد وأهملوا نصوصَ الوعد، ووفَّق الله أهل السنَّة والجماعة للحقِّ، فأعملوا نصوصَ الوعد والوعيد معاً، فلَم يجعلوا مرتكب الكبيرة كامل الإيمان، ولم يجعلوه خارجاً من الإيمان في الدنيا، وفي الآخرة أمرُه إلى الله؛ إن شاء عذَّبه، وإن شاء عفا عنه، وإذا عذَّبه فإنَّه لا يخلده في النار كما يخلِّد فيها الكفار، بل يُخرَجُ منها ويُدخل الجنَّة.

ويجتمع في العبد إيمانٌ ومعصية وحبٌّ وبغض، فيُحَبُّ على ما عنده من الإيمان، ويُبغَض على ما عنده من الفسوق والعصيان، وهو نظير الشيب الذي يكون محبوباً إذا نظر إلى ما بعده وهو الموت، وغير محبوب إذا نُظر إلى ما قبله وهو الشباب، كما قال الشاعر:

الشيبُ كرهٌ وكرهٌ أن نفارقه فاعجب لشيء على البغضاء محبوب

التاسعة: الإحسانُ والإيمانُ والإسلام درجات، فأعلى الدرجات الإحسان، ودونه درجة الإيمان، ودون ذلك درجة الإسلام، فكلُّ محسن مؤمن مسلم، وكلُّ مؤمن مسلم، وليس كلُّ مؤمن محسناً، ولا كلُّ مسلم مؤمناً محسناً، ولهذا جاء في سورة الحجرات: ﭐ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﰎ ﰏ ﰐ ﰑ ﰒ ﰓ ﰔ ﰕ ﰖ ﰗ ﰘ ﰙ ﰚ ﰛ ﰜ ﰝ ﰞ ﰟ ﰠ ﰡ ﰢ ﰣ ﰤ ﰥ ﰦ ﰧ ﰨ ﰩ ﰪ ﰫ ﰬ ﰭ ﰮ ﰯ ﰰ ﰱ ﰲ ﰳ ﰴ ﰵ ﰶ ﰷ ﰸ ﰹ ﰺ ﰻ ﰼ ﰽ ﰾ ﰿ ﱀ ﱁ ﱂ ﱃ ﱄ ﱅ ﱆ ﱇ ﱈ ﱉ ﱊ ﱋ ﱌ ﱍ ﱎ ﱏ ﱐ ﱑ ﱒ ﱓ ﱔ ﱕ ﱖ ﱗ ﱘ ﱙ ﱚ ﱛ ﱜ ﱝ ﱞ ﱟ ﱠ ﱡ ﱢ ﱣ ﱤ ﱥ ﱦ ﱧ ﱨ ﱩ ﱪ ﱫ ﱬ ﱭ ﱮ ﱯ ﱰ ﱱ ﱲ ﱳ ﱴ ﱵ ﱶ ﱷ ﱸ ﱹ ﱺ ﱻ ﱼ ﱽ ﱾ ﱿ ﲀ ﲁ ﲂ ﲃ ﲄ ﲅ ﲆ ﲇ ﲈ ﲉ ﲊ ﲋ ﲌ ﲍ ﲎ ﲏ ﲐ ﲑ ﲒ ﲓ ﲔ ﲕ ﲖ ﲗ ﲘ ﲙ ﲚ ﲛ ﲜ ﲝ ﲞ ﲟ ﲠ ﲡ ﲢ ﲣ ﲤ ﲥ ﲦ ﲧ ﲨ ﲩ ﲪ ﲫ ﲬ ﲭ ﲮ ﲯ ﲰ ﲱ ﲲ ﲳ ﲴ ﲵ ﲶ ﲷ ﲸ ﲹ ﲺ ﲻ ﲼ ﲽ ﲾ ﲿ ﳀ ﳁ ﳂ ﳃ ﳄ ﳅ ﳆ ﳇ ﳈ ﳉ ﳊ ﳋ ﳌ ﳍ ﳎ ﳏ ﳐ ﳑ ﳒ ﳓ ﳔ ﳕ ﳖ ﳗ ﳘ ﳙ ﳚ ﳛ ﳜ ﳝ ﳞ ﳟ ﳠ ﳡ ﳢ ﳣ ﳤ ﳥ ﳦ ﳧ ﳨ ﳩ ﳪ ﳫ ﳬ ﳭ ﳮ ﳯ ﳰ ﳱ ﳲ ﳳ ﳴ ﳵ ﳶ ﳷ ﳸ ﳹ ﳺ ﳻ ﳼ ﳽ ﳾ ﳿ ﴀ ﴁ ﴂ ﴃ ﴄ ﴅ ﴆ ﴇ ﴈ ﴉ ﴊ ﴋ ﴌ ﴍ ﴎ ﴏ ﴐ ﴑ ﴒ ﴓ ﴔ ﴕ ﴖ ﴗ ﴘ ﴙ ﴚ ﴛ ﴜ ﴝ ﴞ ﴟ ﴠ ﴡ ﴢ ﴣ ﴤ ﴥ ﴦ ﴧ ﴨ ﴩ ﴪ ﴫ ﴬ ﴭ ﴮ ﴯ ﴰ ﴱ ﴲ ﴳ ﴴ ﴵ ﴶ ﴷ ﴸ ﴹ ﴺ ﴻ ﴼ ﴽ ﴾ ﴿ ﵀ ﵁ ﵂ ﵃ ﵄ ﵅ ﵆ ﵇ ﵈ ﵉ ﵊ ﵋ ﵌ ﵍ ﵎ ﵏ ﵐ ﵑ ﵒ ﵓ ﵔ ﵕ ﵖ ﵗ ﵘ ﵙ ﵚ ﵛ ﵜ ﵝ ﵞ ﵟ ﵠ ﵡ ﵢ ﵣ ﵤ ﵥ ﵦ ﵧ ﵨ ﵩ ﵪ ﵫ ﵬ ﵭ ﵮ ﵯ ﵰ ﵱ ﵲ ﵳ ﵴ ﵵ ﵶ ﵷ ﵸ ﵹ ﵺ ﵻ ﵼ ﵽ ﵾ ﵿ ﶀ ﶁ ﶂ ﶃ ﶄ ﶅ ﶆ ﶇ ﶈ ﶉ ﶊ ﶋ ﶌ ﶍ ﶎ ﶏ ﶐ ﶑ ﶒ ﶓ ﶔ ﶕ ﶖ ﶗ ﶘ ﶙ ﶚ ﶛ ﶜ ﶝ ﶞ ﶟ ﶠ ﶡ ﶢ ﶣ ﶤ ﶥ ﶦ ﶧ ﶨ ﶩ ﶪ ﶫ ﶬ ﶭ ﶮ ﶯ ﶰ ﶱ ﶲ ﶳ ﶴ ﶵ ﶶ ﶷ ﶸ ﶹ ﶺ ﶻ ﶼ ﶽ ﶾ ﶿ ﷀ ﷁ ﷂ ﷃ ﷄ ﷅ ﷆ ﷇ ﷈ ﷉ ﷊ ﷋ ﷌ ﷍ ﷎ ﷏ ﷐ ﷑ ﷒ ﷓ ﷔ ﷕ ﷖ ﷗ ﷘ ﷙ ﷚ ﷛ ﷜ ﷝ ﷞ ﷟ ﷠ ﷡ ﷢ ﷣ ﷤ ﷥ ﷦ ﷧ ﷨ ﷩ ﷪ ﷫ ﷬ ﷭ ﷮ ﷯ ﷰ ﷱ ﷲ ﷳ ﷴ ﷵ ﷶ ﷷ ﷸ ﷹ ﷺ ﷻ ﷼ ﷽ ﷾ ﷿ ﷻ.

وللتفاوت في هذه الدرجات فإنَّه يُستثنى في الإيمان عند أهل السنة، فإذا قيل للرَّجل: أنت مؤمن؟ قال: إن شاء الله أو أرجو؛ لأنَّ في ذكر الإيمان بدون استثناء تزكية للنفس، ومَن جاء عنه من أهل السنة ترك الاستثناء في الإيمان، فإنَّ مقصودَه أصل الإيمان الذي هو الإسلام، وليس التزكية.

العاشرة: قوله ﷺ في بيان الإحسان: ((أن تعبدَ الله كأنَّك تراه، فإن لم تكن تراه فإنَّه يراك))، والمعنى أن تعبدَه كأنَّك واقفٌ بين يديه تراه، ومن كان كذلك فإنَّه يأتي بالعبادة على التمام والكمال، وإن لم يكن على هذه الحال فعليه أن يستشعر أنَّ اللهَ مطَّلع عليه لا يخفى عليه منه خافية، فيحذر أن

يراه حيث نهاه، ويعمل على أن يراه حيث أمره، قال ابن رجب في شرح هذا الحديث في كتابه جامع العلوم والحكم (1/126)ـ « فقوله ﷺ في تفسير الإحسان: (أن تعبدَ الله كأنَّك تراه) إلخ يشير إلى أنَّ العبدَ يعبد الله على هذه الصفة، وهي استحضار قربه، وأنَّه بين يديه كأنَّه يراه، وذلك يوجب الخشية والخوف والهيبة والتعظيم، كما جاء في رواية أبي هريرة (أن تخشى الله كأنَّك تراه)، ويُوجب أيضاً النصح في العبادة وبذل الجهد في تحسينها وإتمامها وإكمالها »، وقال (1/128 ـ 129)ـ « قوله ﷺ: (فإن لم تكن تراه فإنَّه يراك)، قيل: إنَّه تعليل للأول؛ فإنَّ العبدَ إذا أُمر بمراقبة الله في العبادة واستحضار قربه من عبده حتى كأنَّ العبد يراه، فإنَّه قد يشق ذلك عليه، فيستعين على ذلك بإيمانه بأنَّ الله يراه، ويطَّلع على سرِّه وعلانيته، وباطنه وظاهره، ولا يخفى عليه شيء من أمره، فإذا حقَّق هذا المقام سهُل عليه الانتقال إلى المقام الثاني، وهو دوام التحديق بالبصيرة إلى قرب الله من عبده ومعيَّته حتى كأنَّه يراه، وقيل: بل هو إشارة إلى أنَّ مَن شقَّ عليه أن يعبدَ الله كأنَّه يراه، فليَعبُدِ اللهَ على أنَّ الله يراه ويطَّلع عليه، فليستحيي من نظره إليه ».

وقال (1/130)ـ « وقد وردت الأحاديث الصحيحة بالنَّدب إلى استحضار هذا القرب في حال العبادات »،

وذكر جملة من الأحاديث، ثم قال: ((ومَن فهم من شيء من هذه النصوص تشبيهاً أو حلولاً أو اتِّحاداً، فإنَّما أُتي من جهله وسوء فهمه عن الله ورسوله ﷺ، واللهُ ورسوله بريئان من ذلك كلِّه، فسبحان من ليس كمثله شيء وهو السَّميع البصير)).

* * *

7 ـ قوله: ((قال: فأخبرني عن الساعة؟ قال: ما المسئول عنها بأعلمَ من السائل، قال: فأخبرني عن أمَاراتِها؟ قال: أن تلدَ الأَمَةُ ربَّتَها، وأن ترى الحُفاةَ العُراة العالة رِعاء الشاءِ يتطاولون في البُنيان، قال: ثمَّ انطلق فلبثت مليًّا ثم قال لي: يا عمر أتدري مَن السائل؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: فإنَّه جبريل أتاكم يعلِّمُكم دينَكم)).

فيه فوائد:

الأولى: اختصَّ الله بعلم الساعة، فلا يعلم متى تقوم الساعة إلاَّ الله سبحانه وتعالى، قال الله عزَّ وجلَّ: [illegible]، وقال تعالى: [illegible]، ومنها علم الساعة، ففي صحيح البخاري

(4778) عن عبد الله بن عمر قال: قال النَّبيُّ ﷺ: ((مفاتيح الغيب خمسة، ثم قرأ [illegible]))، وقال تعالى: [illegible].

وجاء في السنة أنَّ الساعة تقوم يوم الجمعة، أمَّا من أيِّ سنة؟ وفي أيِّ شهر من السنة؟ وفي أيِّ جمعة من الشهر؟ فلا يعلم ذلك إلاَّ الله، ففي صحيح مسلم (854) عن أبي هريرة ﷺ: أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: ((خيرُ يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة؛ فيه خُلق آدم، وفيه أُدخلَ الجنَّة، وفيه أُخرجَ منها، ولا تقوم الساعةُ إلاَّ في يوم الجمعة)).

ورواه أبو داود (1046) والنسائي (1430) بلفظ: ((خيرُ يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة؛ فيه خُلق آدم، وفيه أُهبط، وفيه تيب عليه، وفيه مات، وفيه تقوم الساعة، وما من دابَّة إلاَّ وهي مسيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس؛ شفقاً من الساعة إلاَّ الجنّ والإنس)) الحديث، وهو حديث صحيح، رجاله

رجال الشيخين، وهذه الزيادة في آخره تدلُّ على أنَّ الساعةَ تقوم في أوَّل النهار قبل طلوع الشمس.

الثانية: تُطلق الساعة ويُرادُ بها الموت عند النفخ في الصور، كما قال ﷺ: « لا تقوم الساعة إلاَّ على شرار الناس » رواه مسلم (2949)، وكلُّ مَن مات قبل ذلك فقد جاءت ساعته وقامت قيامته، وانتقل من دار العمل إلى دار الجزاء، وتُطلق ويُراد بها البعث، كما قال الله عزَّ وجلَّ في آل فرعون: ﴿ [illegible] ، وقال: ﴿ [illegible] ، وهم إنَّما أنكروا البعث كما قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ [illegible] .

الثالثة: قوله: « ما المسئول عنها بأعلم من السائل » معناه أنَّ الخلق لا يعلمون متى تقوم، وأنَّ أيَّ سائل أو أي مسئول سواء في عدم العلم بها، قال ابن رجب في جامع العلوم والحكم (1/135): « يعني أنَّ علمَ الخلق كلِّهم في وقت الساعة سواء، وهذا

إشارة إلى أنَّ الله استأثر تعالى بعلمها ».

الرابعة: تعدَّدت الأسئلة للرسول ﷺ عن الساعة، وكان النَّبيُّ ﷺ يُجيب مَن سأله ببيان بعض أماراتها، أو يُلفت نظر السائل إلى ما هو أهم من سؤاله.

ومِن الأول حديث أبي هريرة في صحيح البخاري (59) أنَّ أعرابيًّا سأل النَّبيَّ ﷺ، وقال: متى الساعة؟ فقال: « فإذا ضُيِّعت الأمانةُ فانتظر الساعة » الحديث.

وأمَّا الثاني، ففي صحيح البخاري (3688) ومسلم (2639) عن أنس ﷺ: « أنَّ رجلاً سأل النَّبيَّ ﷺ عن الساعة، فقال: متى الساعة؟ قال: وماذا أعددتَ لها؟ قال: لا شيء، إلاَّ أنِّي أحبُّ اللهَ ورسولَه ﷺ، فقال: أنتَ مع مَن أحببتَ ».

الخامسة: قوله: « فأخبرني عن أماراتها ... » إلخ، أماراتها: علاماتها، وعلامات الساعة تنقسمُ إلى قسمين: علامات قريبة من قيامها، كخروج الشمس من مغربها، وخروج الدجال، وخروج يأجوج ومأجوج، ونزول عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام من السماء، وغيرها.

وعلامات قبل ذلك، ومنها العلامتان المذكورتان في هذا الحديث.

ومعنى قوله: « أن تلِدَ الأَمَةُ ربَّتها » فُسِّر بأنَّه إشارة إلى كثرة الفتوحات وكثرة السبي، وأنَّ من المسبيات مَن يطؤها سيِّدها فتلد له، فتكون أمَّ ولد، ويكون ولدُها بمنزلة سيِّدها، وفسِّر بتغيُّر الأحوال وحصول العقوق من الأولاد لآبائهم وأمَّهاتهم وتسلُّطهم عليهم، حتى يكون الأولاد كأنَّهم سادة لآبائهم وأمَّهاتهم، رجَّح هذا الحافظ ابن حجر في الفتح (1/123).

ومعنى قوله: « وأن ترى الحُفاة العُراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان » أنَّ الفقراء الذين يرعون الغنم ولا يجدون ما يكتسون به تتغيَّر أحوالُهم، وينتقلون إلى سكنى المدن ويتطاولون في البنيان، وهاتان العلامتان قد وقعتا.

السادسة: قوله: « ثمَّ انطلق فلبثت مليًّا ثم قال لي: يا عمر أتدري مَن السائل؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: فإنَّه جبريل أتاكم يعلِّمُكم دينَكم »، معنى مليًّا: زماناً فقد أخبر النَّبيُّ ﷺ أصحابَه عن السائل بأنَّه جبريل عقب انطلاقه، وجاء أنَّه أخبر عمر بعد ثلاث، ولا تنافي بين ذلك؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ أخبر الحاضرين ولم يكن عمر رضي الله عنه معهم، بل يكون انصرف من المجلس، واتَّفق له أنَّه لقي النَّبيَّ ﷺ بعد ثلاث فأخبره.

السابعة: كان النَّبيُّ ﷺ يسأل أصحابَه عن أشياء لِلَفْت أنظارهم إلى الاستعداد لجوابها، فيقولون: الله ورسوله أعلم، ثم يُجيبهم، كما في حديث عمر هذا، وكما في حديث معاذ بن جبل ﷺ: « أتدري ما حقُّ الله على العباد، وما حقُّ العباد على الله؟ قلت: الله ورسوله أعلم » الحديث رواه البخاري (2856) ومسلم (48).

ويُشرَع للمسئول إذا لم يكن عنده جواب أن يقول: لا أدري، أو الله أعلم؛ لصلاحية ذلك لكلِّ سؤال، بخلاف: الله ورسوله أعلم، فلا تصلح لكلِّ سؤال، فلو سأل سائل: متى تقوم الساعة؟ تعيَّن في الجواب قول: الله أعلم؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ لا يعلم متى تقوم الساعة.

وأيضاً فإنَّ النَّبيَّ ﷺ بعد موته لا يعلم بما يحصلُ لأمَّته من بعده؛ لحديث ابن مسعود ﷺ أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: « أنا فرطُكم على الحوض، وليُرفعنَّ رجالٌ منكم ثم ليختلجنَّ دوني، فأقول: يا ربِّ أصحابي! فيُقال: إنَّك لا تدري ما أحدثوا بعدك » رواه البخاري (6576) ومسلم (2297).

والمراد بالأصحاب المشار إليهم في الحديث الذين ارتدُّوا بعد موته ﷺ وقُتلوا على أيدي الجيوش التي أرسلها أبو بكر ﷺ لقتال المرتدِّين.

وإلى هنا انتهى شرح هذا الحديث العظيم، والحمـد لله ربِّ العالمين، وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبيِّنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

* * *
*